

كتاب الشعب

إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء الخامس

دار الشعب

٩٤ شارع محمد حسين الكاظمي - القاهرة ٢١٨١٠

كتاب شرح عجائب القلب

كتاب شرح عجائب القلب

وهو الأول من ربح المهلكات

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي تتعير دون إدراك جلاله القلوب والخواطر ، وتدهش في مبادئ أشراق أنواره الأحداق والنواظر . المطلع على خفيات السرائر ، العالم بمكنونات الضمائر ، المستغنى في تدبير مملكته عن المشاور والموازر . مقلب القلوب ، وغفار الذنوب ، وستار العيوب ومفرج الكروب . والصلاة على سيد المرسلين ، وجامع شمل الدين ، وقاطع دابر الملحدين وعلى آله الطيبين الطاهرين ، وسلم كثيرا

أما بعد ، فشرف الإنسان وفضيلته التي فاق بها جملة من أصناف الخلق ، باستعداده لمعرفة الله سبحانه ، التي هي في الدنيا جماله وكماله ونوره ، وفي الآخرة عدته وذخره . وإنما استعد للمعرفة بقلبه ، لا بجارحة من جوارحه . فالقلب هو العالم بالله ، وهو المتقرب إلى الله وهو العامل لله ، وهو الساعي إلى الله ، وهو المكاشف بما عند الله . ولديه . وإنما الجوارح أتباع وخدم ، وآلات يستخدمها القلب ، ويستعملها استعمال المالك للعبد ، واستخدام الراعي للرعية ، والصانع للآلة . فالقلب هو المقبول عند الله ، إذا سلم من غير الله . وهو المحجوب عن الله ، إذا صار مستغرقا بغير الله . وهو المطالب ، وهو المخاطب ، وهو المعاتب ، وهو الذي يسعد بالقرب من الله فيفلح إذا زكاه ، وهو الذي يخيب ويشقى إذا دنسه وفساه . وهو المطيع بالحقيقة لله تعالى ، وإنما الذي ينتشر على الجوارح من العبادات أنواره . وهو العاصي المتمرد على الله تعالى ، وإنما الساري إلى الأعضاء من الفواحش آثاره . وبإظلامه واستنارته تظهر محاسن الظاهر ومساويه ، إذ كل إناء ينضح بما فيه . وهو الذي إذا عرفه الإنسان فقد عرف نفسه ، وإذا عرف نفسه فقد عرف ربه . وهو الذي إذا جهله الإنسان فقد جهل نفسه ، وإذا جهل نفسه فقد جهل ربه . ومن جهل قلبه فهو بغيره أجهل ، إذ أكثر الخلق جاهلون بقلوبهم وأنفسهم ، وقد حيل بينهم وبين أنفسهم ، فإن الله يحول بين المرء وقلبه وحيولته بأن يمنعه عن مشاهدته ومراقبته ومعرفة صفاته ، وكيفية تعلقه بين أصبعين

(كتاب عجائب القلب)

من أصابع الرحمن، وأنه كيف يهوى مرة إلى أسفل السافلين ، وينخفض إلى أفق الشياطين وكيف يرتفع أخرى إلى أعلى عليين ، ويرتقى إلى عالم الملائكة المقربين ومن لم يعرف قلبه ليراقبه ويراعيه ، ويترصده لما يلوح من خزان الملكوت عليه وفيه فهو ممن قال الله تعالى فيه (نَسُوا اللَّهَ فَاَتَسَاءُ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ^(١)) فعرفة القلب وحقيقة أوصافه أصل الدين ، وأساس طريق السالكين وإذ فرغنا من الشطر الأول من هذا الكتاب من النظر فيما يجري على الجوارح من العبادات والعادات ، وهو العلم الظاهر ، ووعدنا أن نشرح في الشطر الثاني ما يجري على القلب من الصفات المهلكات والمنجيات ، وهو العلم الباطن ، فلا بد أن تقدم عليه كتابين كتابا في شرح عجائب صفات القلب وأخلاقه ، وكتابا في كيفية رياضة القلب وتهذيب أخلاقه . ثم نندفع بعد ذلك في تفصيل المهلكات والمنجيات . فلنذكر الآن من شرح عجائب القلب بطريق ضرب الأمثال ما يقرب من الأفهام ، فإن التصريح بعجائبه وأسراره الداخلة في جملة عالم الملكوت مما يكمل عن دركه أكثر الأفهام .

بيان

معنى النفس والروح والقلب والعقل وما هو المراد بهذه الأسماء

اعلم أن هذه الأسماء الأربعة تستعمل في هذه الأبواب ، ويقل في قول العلماء من يحيط بهذه الأسماء ، واختلاف معانيها وحدودها ومسمياتها . وأكثر الأغاليط منشؤها الجهل بمعنى هذه الأسماء ، واشتراكها بين مسميات مختلفة . ونحن نشرح في معنى هذه الأسماء ما يتعلق بغرضنا

اللفظ الأول : لفظ القلب ، وهو يطاق لمعنيين . أحدهما اللحم الصنوبري الشكل المودع في الجانب الأيسر من الصدر ، وهو لحم مخصوص ، وفي باطنه تجويف ، وفي ذلك التجويف دم أسود ، هو منبع الروح ومعدنه . ولسنا نقصد الآن شرح شكله وكيفيته ، إذ يتعلق به غرض الأطباء ، ولا يتعلق به الأغراض الدينية . وهذا القلب موجود للبهائم

بل هو موجود للميت . ونحن إذا أطلقنا لفظ القلب في هذا الكتاب لم نعن به ذلك ، فإنه قطعة لحم لا قدر له ، وهو من عالم الملك والشهادة ، إذ تدركه البهائم بحاسة البصر فضلا عن آدميين والمعنى الثانى : هو لطيفة ربانية روحانية ، لها بهذا القلب الجسمانى تعلق . وتلك اللطيفة هى حقيقة الإنسان ، وهو المدرك العالم العارف من الإنسان ، وهو المخاطب والمعاقب والمطالب والمطالب ، ولها علاقة مع القلب الجسمانى ، وقد تحيرت عقول أكثر الخلق فى إدراك وجه علاقته ، فإن تعلقه به يضاهى تعلق الأعراض بالأجسام ، والأوصاف بالموصوفات أو تعلق المستعمل للآلة بالآلة ، أو تعلق المتمكن بالمكان وشرح ذلك مما تتوقاه المعنيين أحدهما : أنه متعلق بعلوم المكاشفة ، وليس غرضنا من هذا الكتاب إلا علوم المعاملة والثانى : أن تحقيقه يستدعى إفشاء سر الروح ، وذلك مما (١) لم يتكلم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فليس لغيره أن يتكلم فيه

والمقصود أنا إذا أطلقنا لفظ القلب فى هذا الكتاب ، أردنا به هذه اللطيفة . وغرضنا ذكر أوصافها وأحوالها ، لا ذكر حقيقتها فى ذاتها . وعلم المعاملة يفتقر إلى معرفة صفاتها وأحوالها ، ولا يفتقر إلى ذكر حقيقتها

اللفظ الثانى : الروح ، وهو أيضا يطلق فيما يتعلق بجنس غرضنا المعنيين . أحدهما : جسم لطيف ، منبعه تجويف القلب الجسمانى ، فينشر بواسطة العروق الضواري إلى سائر أجزاء البدن . وجريانه فى البدن ، وفيضان أنوار الحياة والحس والبصر والسمع والشم منها على أعضائها ، يضاهى فيضان النور من السراج الذى يدار فى زوايا البيت ، فإنه لا ينتهى إلى جزء من البيت إلا ويستنير به ، والحياة مثلها النور الحاصل فى الحيطان ، والروح مثلها السراج ، وشريان الروح وحركته فى الباطن مثال حركة السراج فى جوانب البيت بتحريك محركه . والأطباء إذا أطلقوا لفظ الروح أرادوا به هذا المعنى ، وهو بخار لطيف أنضجته حرارة القلب ، وليس شرحه من غرضنا ، إذ المتعلق به غرض الأطباء الذين يعالجون الأبدان . فأما غرض أطباء الدين ، المعالجين للقلب حتى ينساق إلى جوار رب العالمين

(١) حديث أنه صلى الله عليه وسلم لم يتكلم فى الروح : متفق عليه من حديث ابن مسعود فى سؤال اليهود عن الروح وفيه فأمسك النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليهم فعلمت أنه يوحى إليه - الحديث : وقد تقدم

فليس يتعلق بشرح هذه الروح أصلاً .

المعنى الثاني : هو اللطيفة العالمة المدركة من الإنسان ، وهو الذي شرحناه في أحد معاني القلب ، وهو الذي أراده الله تعالى بقوله (قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ^(١)) وهو أمر عجيب رباني ، تعجز أكثر العقول والأفهام عن درك حقيقته .

اللفظ الثالث : النفس ، وهو أيضاً مشترك بين معان ، ويتعلق بفرضتنا منه معنيان أحدهما : أنه يراد به المعنى الجامع لقوة الغضب والشهوة في الإنسان ، على ماسياتي شرحه وهذا الاستعمال هو الغالب على أهل التصوف ، لأنهم يريدون بالنفس الأصل الجامع للصفات المذمومة من الإنسان ، فيقولون لا بد من مجاهدة النفس وكسرها ، وإليه الإشارة بقوله عليه السلام ^(١) « أَعْدَى عَدُوِّكَ نَفْسُكَ الَّتِي بَيْنَ جَنْبَيْكَ »

المعنى الثاني : هي اللطيفة التي ذكرناها ، التي هي الإنسان بالحقيقة ، وهي نفس الإنسان وذاته ، ولكنها توصف بأوصاف مختلفة بحسب اختلاف أحوالها . فإذا سكنت تحت الأمر ، وزايلها الاضطراب بسبب معارضة الشهوات ، سميت النفس المطمئنة . قال الله تعالى في مثلها (يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً ^(٢)) والنفس بالمعنى الأول لا يتصور رجوعها إلى الله تعالى ، فإنها مبعدة عن الله ، وهي من حزب الشيطان وإذا لم يتم سكونها ، ولكنها صارت مدافعة للنفس الشهوانية ، ومعتضة عليها ، سميت النفس اللوامة ، لأنها تلوم صاحبها عند تقصيره في عبادة مولاه . قال الله تعالى (وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ^(٣)) وإن تركت الاعتراض ، وأذعنت وأطاعت لمقتضى الشهوات ودواعي الشيطان ، سميت النفس الأمارة بالسوء . قال الله تعالى إخباراً عن يوسف عليه السلام أو امرأة العزيز (وَمَا أَجْرِيَّ إِلَّا أَنْفِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ ^(٤)) وقد يجوز أن يقال المراد بالأمارة بالسوء هي النفس بالمعنى الأول . فإذا النفس بالمعنى الأول مذمومة غاية الذم وبالمعنى الثاني محمودة ، لأنها نفس الإنسان ، أي ذاته وحقيقته العالمة بالله تعالى وسائر المعلومات

(١) حديث أعدي عدوك نفسك التي بين جنبيك : البيهقي في كتاب الزهد من حديث ابن عباس وفيه

محمد بن عبد الرحمن بن غزوان أحد الوضعيين

(١) الاسراء : ٨٥ (٢) الفجر : ٢٧ (٣) القيامة : ٢ (٤) يوسف : ٥٢

للفظ الرابع : العقل ، وهو أيضا مشترك لمعان مختلفة ذكرناها في كتاب العلم . والمتعلق بعرضتنا من جملتها معنيان : أحدهما أنه قد يطلق ويراد به العلم بحقائق الأمور ، فيكون عبارة عن صفة العلم الذي محله القلب ، والثاني أنه قد يطلق ويزاد به المدرك للعلوم ، فيكون هو القلب ، أعني تلك اللطيفة . ونحن نعلم أن كل عالم فله في نفسه وجود هو أصل قائم بنفسه ، والعلم صفة حالة فيه ، والصفة غير الموصوف . والعقل قد يطلق ويراد به صفة العالم ، وقد يطلق ويراد به محل الإدراك أعني المدرك . وهو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم (١) « أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلُ » ، فإن العلم عرض لا يتصور أن يكون أول مخلوق ، بل لا بد وأن يكون المحل مخلوقا قبله أو معه ولأنه لا يمكن الخطاب معه . وفي الخبر أنه قال له تعالى أقبِلْ ، فأقبل . ثم قال له أدبر ، فأدبر الحديث

فإذا قد انكشف لك أن معاني هذه الأسماء موجودة ، وهي القلب الجسماني ، والروح الجسماني ، والنفس الشهوانية ، والعلوم . فهذه أربعة معانٍ يطلق عليها الألفاظ الأربعة ومعنى خامس وهي اللطيفة العالمة المدركة من الإنسان ، والألفاظ الأربعة يجملتها تتوارد عليها . فالمعاني خمسة ، والألفاظ أربعة . وكل لفظ أطلق لمعنيين . وأكثر العلماء قد التبس عليهم اختلاف هذه الألفاظ وتواردتها ، فترام يتكلمون في الخواطر ، ويقولون هذا خاطر العقل ، وهذا خاطر الروح ، وهذا خاطر القلب ، وهذا خاطر النفس . وليس يدري الناظر اختلاف معاني هذه الأسماء ولأجل كشف الغطاء عن ذلك ، قدمنا شرح هذه الأسماء وحيث ورد في القرآن والسنة لفظ القلب ، فالمراد به المعنى الذي يفقه من الإنسان ويعرف حقيقة الأشياء وقد يكتفى عنه بالقلب الذي في الصدر ، لأن بين تلك اللطيفة وبين جسم القلب علاقة خاصة ، فإنها وإن كانت متعلقة بسائر البدن ، ومستعملة له ، ولكنها تتعلق به بواسطة القلب . فتعلقها الأول بالقلب ، وكأنه محلها ومملكته ، وعالمها ومطيتها ، ولذلك شبه سهل التستري القلب بالعرش ، والصدر بالكرسی ، فقال القلب هو العرش ، والصدر هو الكرسي . ولا يظن به أنه يرى أنه عرش الله وكرسيه ، فإن ذلك محال ، بل أراد به أنه مملكته ، والمجرى الأول لتدبيره وتصرفه ، فهما بالنسبة إليه كالعرش والكرسي بالنسبة إلى الله تعالى . ولا يستقيم هذا التشبيه أيضا إلا من بعض الوجوه وشرح ذلك أيضا لا يليق بغرضنا فلنجاوزه

(٢) حديث أول ما خلق الله العقل : وفي الخبر أنه قال له أقبِلْ فأقبل وقال أدبر فأدبر الحديث تقدم في العلم

بيان جنود القلب

قال الله تعالى (وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ^(١)) فله سبحانه في القلوب والأرواح وغيرها من العوالم جنود مجندة ، لا يعرف حقيقتها وتفصيل عددها إلا هو . ونحن الآن نشير إلى بعض جنود القلب ، فهو الذي يتعلق بفرضنا . وله جندان : جند يرى بالأبصار ، وجند لا يرى إلا بالبصائر . وهو في حكم الملك ، والجنود في حكم الخدم والأعوان : فهذا معنى الجند فأما جنده المشاهد بالعين ، فهو اليد والرجل ، والعين والأذن واللسان ، وسائر الأعضاء الظاهرة والباطنة ، فإن جميعها خادمة للقلب ، ومسخرة له ، فهو المتصرف فيها ، والمرد لها وقد خلقت مجبولة على طاعته ، لا تستطيع له خلافا ، ولا عليه تمردا فإذا أمر العين بالانفتاح انفتحت ، وإذا أمر الرجل بالحركة تحركت ، وإذا أمر اللسان بالكلام وجزم الحكم به تكلم . وكذا سائر الأعضاء . وتسخير الأعضاء والحواس للقلب يشبه من وجه تسخير الملائكة لله تعالى ، فإنهم مجبولون على الطاعة ، لا يستطيعون له خلافا ، بل لا يعصون الله ما أمرهم ، ويفعلون ما يؤمرون . وإنما يفرقان في شيء ، وهو أن الملائكة عليهم السلام عالة بطاعتها وامتثالها ، والأجفان تطيع القلب في الانفتاح والانطباق على سبيل التسخير ولا خبر لها من نفسها ومن طاعتها للقلب

وإنما افتقر القلب إلى هذه الجنود ، من حيث افتقاره إلى المركب والزاد لسفره الذي لأجله خلق ، وهو السفر إلى الله سبحانه ، وقطع المنازل إلى لقائه . فلاجله خلقت القلوب قال الله تعالى (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ^(٢)) وإنما مركبه البدن ، وزاده العلم وإنما الأسباب التي توصله إلى الزاد ، وتمكنه من التزود منه ، هو العمل الصالح . وليس يمكن العبد أن يصل إلى الله سبحانه ، ما لم يسكن البدن ، ولم يجاوز الدنيا ، فإن المنزل الأدنى لا بد من قطعه للوصول إلى المنزل الأقصى . فالدنيا مزرعة الآخرة ، وهي منزل من منازل الهدى ، وإنما سميت دنيا لأنها أدنى المنزلتين . فاضطر إلى أن يتزود من هذا العالم ، فالبدن مركبه الذي يصل به إلى هذا العالم . فافتقر إلى تعهد البدن وحفظه . وإنما يحفظ البدن

(١) المدثر : ١٣ (٢) الذاريات : ٥٦

بأن يجلب إليه ما يوافقه من الغذاء وغيره ، وأن يدفع عنه ما ينافيه من أسباب الهلاك . فافتقر لأجل جلب الغذاء إلى جندين : باطن وهو الشهوة ، وظاهر وهو اليد والأعضاء الجالبة للغذاء . تخلق في القلب من الشهوات ما يحتاج إليه ، و خلقت الأعضاء التي هي آلات الشهوات فافتقر لأجل دفع المهلكات إلى جندين : باطن وهو الغضب الذي به يدفع المهلكات ، وينتقم من الأعداء ، وظاهر وهو اليد والرجل الذي بهما يعمل بمقتضى الغضب . وكل ذلك بأمر من خارجة . فالجوارح من البدن كالأسلحة وغيرها . ثم المحتاج إلى الغذاء : ما لم يعرف الغذاء لم تنفعه شهوة الغذاء والفه . فافتقر للمعرفة إلى جندين : باطن وهو إدراك السمع والبصر والشم واللمس والذوق ، وظاهر وهو العين والأذن والأنف وغيرها . وتفصيل وجه الحاجة إليها ووجه الحكمة فيها يطول ، ولا تحويه مجلدات كثيرة ، وقد أشرنا إلى طرف يسير منها في كتاب الشكر ، فليقتنع به .

فجمل جنود القلب تحصرها ثلاثة أصناف : صنف باعث ومستحث ، إما إلى جلب النافع الموافق كالشهوة ، وإما إلى دفع الضار المنافي كالغضب . وقد يعبر عن هذا الباعث بالإرادة والثاني هو المحرك للأعضاء إلى تحصيل هذه المقاصد ، ويعبر عن هذا الثاني بالقدرة ، وهي جنود مبثوثة في سائر الأعضاء ، لاسيما العضلات منها والأوتار . والثالث هو المدرك المتعرف للأشياء كالحواسيس ، وهي قوة البصر والسمع ، والشم والذوق واللمس . وهي مبثوثة في أعضاء معينة ، ويعبر عن هذا بالعلم والإدراك . ومع كل واحد من هذه الجنود الباطنة جنود ظاهرة ، وهي الأعضاء المركبة من الشحم واللحم والعصب ، والدم والعظم ، التي أعدت آلات لهذه الجنود . فإن قوة البطش إنما هي بالأصابع ، وقوة البصر إنما هي بالعين وكذا سائر القوى . ولست أتكلم في الجنود الظاهرة ، أعني الأعضاء ، فإنها من عالم الملك والشهادة . وإنما أتكلم الآن فيما أيدت به من جنود لم تروها

وهذا الصنف الثالث ، وهو المدرك من هذه الجملة ، ينقسم إلى ما قد أسكن المنازل الظاهرة ، وهي الحواس الخمس ، أعني السمع والبصر ، والشم والذوق واللمس ، وإلى ما أسكن منازل باطنة ، وهي تجاويف الدماغ ، وهي أيضا خمسة . فإن الإنسان بعد رؤية الشيء ينمض عينيه ، فيدرك صورته في نفسه وهو الخيال ، ثم تبقى تلك الصورة معه بسبب شيء يحفظه

وهو الجند الحافظ ، ثم يتفكر فيما حفظه فيركب بعض ذلك إلى البعض ، ثم يتذكر ما قد نسيه ويعود إليه ثم يجمع جملة معاني المحسوسات في خياله بالحس المشترك بين المحسوسات ففي الباطن حس مشترك ، وتخيّل وتفكر ، وتذكر وحفظ . ولولا خلق الله قوة الحفظ والفكر ، والذكر والتخيّل ، لكان الدماغ يخلو عنه ، كما تخلو اليد والرجل عنه . فتلك القوى أيضا جنود باطنة ، وأما كنهها أيضا باطنة

فهذه هي أقسام جنود القلب . وشرح ذلك بحيث يدركه فهم الضعفاء بضرب الأمثلة يطول . ومقصود مثل هذا الكتاب أن ينتفع به الأقوياء ، والفحول من العلماء ، ولكنا نجتهد في تفهيم الضعفاء بضرب الأمثلة ، ليقرب ذلك من أفهامهم

بيان

أمثلة القلب مع جنوده الباطنة

اعلم أن جندي الغضب والشهوة قد ينقادان للقلب انقيادا تاما ، فيعينه ذلك على طريقه الذي يسلكه ، وتحسن مراقبتهما في السفر الذي هو بصده : وقد يستعصيان عليه استعصاء بني وتمرد ، حتى يملكاه ويستعبده ، وفيه هلاكه ، وانقطاعه عن سفره الذي به وصوله إلى سعادة الأبد . وللقلب جند آخر ، وهو العلم والحكمة والتفكير كما سيأتي شرحه ، وحقه أن يستعين بهذا الجند ، فإنه حزب الله تعالى على الجندين الآخرين ، فإنهما قد يلتحقان بحزب الشيطان . فإن ترك الاستعانة ، وسلط على نفسه جند الغضب والشهوة ، هلك يقينا ، وخسر خسرانا مينا . وذلك حالة أكثر الخلق ، فإن عقولهم صارت مسخرة لشهواتهم في استنباط الحيل لقضاء الشهوة ، وكان ينبغي أن تكون الشهوة مسخرة لعقولهم ، فما يفتقر العقل إليه . ونحن نقرب ذلك إلى فهمك بثلاثة أمثلة

المثال الأول : أن نقول ، مثل نفس الإنسان في بدنه ، أعني بالنفس اللطيفة المذكورة كمثل ملك في مدينته ومملكته . فإن البدن بمملكة النفس وعالمها ومستقرها ومدينتها ، وجوارحها وقواها بمنزلة الصناع والعملة ، والقوة العقلية المفكرة له كالمشير الناصح ، والوزير العاقل . والشهوة له كالعبد السوء يجلب الطعام والميرة إلى المدينة ، والغضب والحمية له كصاحب

الشرطة ، والعبد الجالب للميرة كذاب مكار ، خداع خبيث ، يتمثل بصورة الناصح ،
وتحت نصحه الشر الهائل ، والسم القاتل ، وديبته وعادته منازعة الوزير الناصح في آرائه
وتدبيراته ، حتى أنه لا يخلو من منازعته ومعارضته ساعة . كما أن الوالي في مملكته إذا كان
مستغنيا في تدبيراته بوزيره ، ومستشير له ، ومعرضا عن إشارة هذا العبد الخبيث ، مستدلا
بإشارته في أن الصواب في تقيض رأيه ، أدبه صاحب شرطته ، وساسه لوزيره ، وجعله
مؤتمرا له ، مسلطا من جهته على هذا العبد الخبيث وأتباعه وأنصاره ، حتى يكون العبد
مسوسا لسانسا ، ومأمورا مديرا لا أميرا مدبرا ، استقام أمر بلده ، وانتظم العدل بسببه
فكذا النفس ، متى استعانت بالعقل ، وأدبت بحمية الغضب ، وسلطتها على الشهوة واستعانت
بأحداها على الأخرى ، تارة بأن تقلل مرتبة الغضب وغلوائه بمخالفة الشهوة واستدارجها
وتارة بقمع الشهوة وقهرها بتسليط الغضب والحمية عليها وتقييع مقتضياتها ، اعتدلت قواها
وحسنت أخلاقها ، ومن عدل عن هذه الطريقة كان كمن قال الله تعالى فيه (أَفَرَأَيْتَ مَنِ
اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ ^(١)) وقال تعالى (وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَلَاهُ كَتْلَ الْكَلْبِ إِنْ
تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ ^(٢)) وقال عز وجل فيمن نهى النفس عن الهوى (وَأَمَّا
مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ^(٣)) وسيأتى كيفية
مجاهدة هذه الجنود ، وتسليط بعضها على بعض ، في كتاب رياضة النفس إن شاء الله تعالى
المثال الثاني : اعلم أن البدن كالمدينة ، والعقل أعني المدرك من الإنسان كملك مدبر لها
وقواه المدركة من الحواس الظاهرة والباطنة كجنوده وأعوانه ، وأعضاؤه كرعيته ، والنفس
الأمارة بالسوء التي هي الشهوة والغضب كعدو ينازعه في مملكته ، ويسعى في إهلاك رعيته
فصنار بدنه كرباط وثغر ونفسه كقيم فيه مرابط . فإن هو جاهد عدوه وهزمه ، وقهره
على ما يحب ، حمد أمره إذا عاد إلى الحضرة ، كما قال تعالى (وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْمُرُ اللَّهُ لَهُمْ
وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً ^(٤)) وإن ضيع
تفره ، وأهمل رعيته ، ذم أمره ، فانتقم منه عند الله تعالى ^(٥) فيقال له يوم القيامة ، ياراعى السوء

(١) حديث يقال يوم القيامة يراعى السوء أكلت اللحم وشربت اللبن ولم ترد الضالة : الخبر لم أجده أصلا

(٢) البجائية : ٢٣ (٢) الاعراف : ١٧٦ (٣) النازعات : ٤٠ ، ٤١ (٤) النساء : ٩٥

أكلت اللحم ، وشربت اللبن ، ولم تأو الضالة ، ولم تجبر الكسير ، اليوم أنتقم منك : كما ورد في الخبر . وإلى هذه المجاهدة الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ »

المثال الثالث : مثل العقل مثال فارس متصيد ، وشهوته كفرسه ، وغضبه ككلبه . فمتى كان الفارس حاذقا ، وفرسه مروضاً ، وكلبه مؤدباً معلماً ، كان جديراً بالنجاح . ومتى كان هو في نفسه أخرق ، وكان الفرس جموحاً ، والكلب غقوراً ، فلا فرسه ينبعث تحته منقاداً ولا كلبه يسترسل بإشارته مطيعاً ، فهو خليق بأن يعطب ، فضلاً عن أن ينال ما طلب . وإنما خرق الفارس مثل جهل الإنسان ، وقلة حكمته ، وكلال بصيرته وجراح الفرس مثل غلبة الشهوة ، خصوصاً شهوة البطن والفرج . وعقر الكلب مثل غلبة الغضب واستيلائه نسأل الله حسن التوفيق بلطفه

بيان

خاصية قلب الإنسان

اعلم أن جملة ما ذكرناه قد أنعم الله به على سائر الحيوانات سوى الآدمي . إذ للحيوان الشهوة والغضب والحواس الظاهرة والباطنة أيضاً ، حتى أن الشاة ترى الذئب بعينها ، فتعلم عداوته بقلبها ، فتهرب منه . فذلك هو الإدراك الباطن فلندكر ما يختص به قلب الإنسان ؛ ولأجله عظم شرفه ، واستأهل القرب من الله تعالى . وهو راجع إلى علم وإرادة أما العلم ، فهو العلم بالأمور الدنيوية والأخروية ، والحقائق العقلية . فإن هذه أمور وراء المحسوسات ، ولا يشارك فيها الحيوانات . بل العلوم الكلية الضرورية من خواص العقل إذ يحكم الإنسان بأن الشخص الواحد لا يتصور أن يكون في مكانين في حالة واحدة . وهذا حكم منه على كل شخص . ومعلوم أنه لم يدرك بالحس إلا بعض الأشخاص ، فحكمه على جميع الأشخاص زائد على ما أدركه الحس . وإذا فهمت هذا في العلم الظاهر الضروري فهو في سائر النظريات أظهر

(١) حديث رجنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر : البيهقي في الزهد من حديث جابر وقال هذا اسناد فيه ضعف

وأما الإرادة ، فإنه إذا أدرك بالعقل عاقبة الأمر ، وطريق الصلاح فيه ، انبعث من ذاته شوق إلى جهة المصلحة ، وإلى تعاطي أسبابها ، والإرادة لها . وذلك غير إرادة الشهوة ، وإرادة الحيوانات ، بل يكون على ضد الشهوة ، فإن الشهوة تنفر عن الفصد والحجامة ، والعقل يريد ما يطلبها ويبدل المال فيها والشهوة تميل إلى لذائذ الأطعمة في حين المرض ، والعقل يجد في نفسه زاجرا عنها . وليس ذلك زاجر الشهوة . ولو خلق الله العقل المعرف بعواقب الأمور ، ولم يخلق هذا الباعث المحرك للأعضاء على مقتضى حكم العقل ، لكان حكم العقل ضائعا على التحقيق .

فإذا قلب الإنسان اختص بعلم وإرادة ، ينفك عنها سائر الحيوان ، بل ينفك عنها الصبي في أول الفطرة . وإنما يحدث ذلك فيه بعد البلوغ . وأما الشهوة والغضب ، والحواس الظاهرة والباطنة ، فإنها موجودة في حق الصبي . ثم الصبي في حصول هذه العلوم فيه له درجتان . إحداهما أن يشتمل قلبه على سائر العلوم الضرورية الأولية ، كالعلم باستحالة المستحيلات ، وجواز الجائزات الظاهرة ، فتكون العلوم النظرية فيها غير حاصلة إلا أنها صارت ممكنة قريبة الإمكان والحصول ، ويكون حاله بالإضافة إلى العلوم ، كحال الكاتب الذي لا يعرف من الكتابة إلا الدواة والقلم والحروف المفردة دون المركبة ، فإنه قد قارب الكتابة ولم يبلغها بعد .

الثانية أن يتحصل له العلوم المكتسبة بالتجارب والفكر ، فتكون كالخزونة عنده ، فإذا شاء رجع إليها . وحاله حال الحاذق بالكتابة ، إذ يقال له كاتب ، وإن لم يكن مباشرا للكتابة ، بقدرته عليها . وهذه هي غاية درجة الإنسانية . ولكن في هذه الدرجة مراتب لا تحصى ، يتفاوت الخلق فيها بكثرة المعلومات وقلتها ، وبشرف المعلومات وخستها ، وبطريق تحصيلها ، إذ تحصل لبعض القلوب بالهام إلهي على سبيل المبادأة والمكاشفة ، ولبعضهم بتعلم واكتساب . وقد يكون سريع الحصول ، وقد يكون بطيء الحصول . وفي هذا المقام تتباين منازل العلماء والحكماء ، والأنبياء والأولياء ، فدرجات الترقى فيه غير محصورة إذ معلومات الله سبحانه لا نهاية لها وأقصى الرتب رتبة النبي ، الذي تنكشف له كل الحقائق

أوأكثرها ، من غير اكتساب وتكلف ، بل بكشف إلهي في أسرع وقت . وبهذه السعادة يقرب العبد من الله تعالى قربا بالمعنى والحقيقة والصفة ، لا بالمكان والمسافة . ومراقى هذه الدرجات هي منازل السائرين إلى الله تعالى ، ولا حصر لتلك المنازل ، وإنما يعرف كل سالك منزله الذي بلغه في سلوكه ، فيعرفه ويعرف ما خلفه من المنازل . فأما ما بين يديه فلا يحيط بحقيقته علما ، لكن قد يصدق به إيمانا بالنيب ، كما أننا نؤمن بالنبوة والنبى ، ونصدق بوجوده ، ولكن لا يعرف حقيقة النبوة إلا النبى . وكما لا يعرف الجنين حال الطفل ، ولا الطفل حال المميز وما يفتح له من العلوم الضرورية ، ولا المميز حال العاقل وما اكتسبه من العلوم النظرية ، فكذلك لا يعرف العاقل ما افتتح الله على أوليائه وأنبيائه من مزايا لطفه ورحمته . ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها . وهذه الرحمة مبذولة بحكم الجود والكرم من الله سبحانه وتعالى ، غير مضمون بها على أحد ، ولكن إنما تظهر في القلوب المتعرضة لنفحات رحمة الله تعالى ، كما قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ لِرَبِّكُمْ فِي أَيَّامِ دَهْرِكُمْ لِنَفَحَاتٍ أَلَا تَفْتَحُوهَا لَهَا » والتعرض لها بتطهير القلب وتركيبته من الخبث والكدورة الحاصلة من الأخلاق المذمومة كما سيأتى بيانه

وإلى هذا الجود والإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم « يَبْرُلُ اللَّهُ كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا فَيَقُولُ هَلْ مِنْ دَاعٍ فَاسْتَجِيبُ لَهُ »^(٢) وبقوله عليه الصلاة والسلام ، حكاية عن ربه ^(٣) عز وجل « لَقَدْ طَالَ شَوْقُ الْأَبْرَارِ إِلَى لِقَائِي وَأَنَا إِلَى لِقَائِهِمْ أَشَدُّ شَوْقًا » وبقوله تعالى ^(٤) « مَنْ تَقَرَّبَ إِلَىَّ شَيْئًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا » كل ذلك إشارة إلى أن أنوار العلوم لم تحتجب عن القلوب لبخل ومنع من جهة المنعم تعالى عن البخل والمنع علوا كبيرا ، ولكن حجبت لخبث وكدورة وشغل من جهة القلوب فإن القلوب كالأواني ، فادامت ممتلئة بالماء لا يدخلها الهواء فالقلوب المشغولة بغير الله لا تدخلها المعرفة بجلال الله تعالى . وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث ان لربكم في أيام دهركم نفحات - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد وقد تقدم

(٢) حديث يقول الله عز وجل لقد طال شوق الأبرار الى لقائى - الحديث : لم أجده أصلا إلا أن صاحب

الفردوس أخرجه من حديث أبي الدرداء ولم يذكر له ولده في مسند الفردوس اسنادا

(٣) حديث يقول الله من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا : متفق عليه من حديث أبي هريرة

«^(١) دَلَوْلَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَحُومُونَ عَلَى قُلُوبِ بَنِي آدَمَ لَنَظَرُوا إِلَى مَلَكَوَتِ السَّمَاءِ»
 ومن هذه الجملة يتبين أن خاصية الإنسان العلم والحكمة . وأشرف أنواع العلم هو العلم بالله وصفاته وأفعاله . فيه كمال الإنسان ، وفي كماله سعادته وصلاحه لجوار حضرة الجلال والكمال . فالبدن مركب للنفس ، والنفس محل للعلم ، والعلم هو مقصود الإنسان وخاصيته التي لأجله خلق ، وكما أن الفرس يشارك الحمار في قوة الحمل ، ويختص عنه بخاصية السكر والفرو حسن الهيئة ، فيكون الفرس مخلوقاً لأجل تلك الخاصية . فإن تعطلت منه نزل إلى حضيض رتبة الحمار . وكذلك الإنسان . يشارك الحمار والفرس في أمور ، ويفارقهما في أمور هي خاصيته . وتلك الخاصية من صفات الملائكة المقربين من رب العالمين ، والإنسان على رتبة بين البهائم والملائكة ، فإن الإنسان من حيث يتغذى وينسل فنبات ، ومن حيث يحس ويتحرك بالاختيار فحيوان ، ومن حيث صورته وقامته فكالصورة المنقوشة على الحائط . وإنما خاصيته معرفة حقائق الأشياء . فمن استعمل جميع أعضائه وقواه على وجه الاستعانة بها على العلم والعمل ، فقد تشبه بالملائكة ، فحقيق بأن يلحق بهم ، وجدير بأن يسمى ملكاً وربانياً ، كما أخبر الله تعالى عن صواحيبات يوسف عليه السلام (مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ)^(٢) ومن صرف همهته إلى اتباع اللذات البدنية ؛ يأكل كما تأكل الأنعام ، فقد انحط إلى حضيض أفق البهائم ، فيصير إما غمراً كشور ، وإما شرهاً كخنزير ، وإما ضريباً ككلب أوسنور ، أو حقوداً كجمل ، أو متكبراً كنمر ، أو ذاروغان كشعلب ، أو يجمع ذلك كله كشیطان مرید . وما من عضو من الأعضاء ولا حاسة من الحواس ، إلا ويمكن الاستعانة به على طريق الوصول إلى الله تعالى ، كما سيأتي بيان طرف منه في كتاب الشكر فمن استعمله فيه فقد فاز ، ومن عدل عنه فقد خسر وخاب

وجملة السعادة في ذلك أن يجعل لقاء الله تعالى مقصده ، والدار الآخرة مستقره ، والدنيا منزله ، والبدن مركبه ، والأعضاء خدمه ، فيستقر هو ، أعني المدرك من الإنسان ، في القلب الذي هو وسط مملكته كالملك ، ويجري القوة الخيالية المودعة في مقدم الدماغ مجرى صاحب بريد ، إذ تجتمع أخبار المحسوسات عنده ، ويجري القوة الحافظة التي مسكنها مؤخر الدماغ

(١) حديث لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم - الحديث : أحمد من حديث أبي هريرة بنحوه وقد تقدم في الصيام

(٢) يوسف : ٣١

عجري خازنه ، ويجري اللسان مجرى ترجمانه ، ويجري الأعضاء المتحركة مجرى كتابه ، ويجري
الحواس الخمس مجرى جواسيسه ، فيوكل كل واحد منها بأخبار صقع من الأصقاع ، فيوكل
العين بعالم الألوان ، والسمع بعالم الأصوات ، والشم بعالم الروائح ، وكذلك سائرها ، فإنها
أصحاب أخبار يلتقطونها من هذه العوالم ، ويؤدونها إلى القوة الخيالية التي هي كصاحب البريد
ويسلمها صاحب البريد إلى الخازن وهي الحافظة ، ويعرضها الخازن على الملك . فيقتبس الملك
منها ما يحتاج إليه في تدبير مملكته ، وإتمام سفره الذي هو بصدده ، وقع عدوه الذي هو
مبتلى به ، ودفع قواطع الطريق عليه . فإذا فعل ذلك كان موقفا سعيدا ، شاكر انعمة الله .
وإذا عطل هذه الجملة . أو استعملها لکن في مراعاة أعدائه ، وهي الشهوة والفضب وسائر
الحظوظ العاجلة ، أو في عمارة طريقه دون منزله ، إذ الدنيا طريقه التي عليها عبوره ، ووطنه
ومستقره الآخرة ، كان مخذولا شقيا ، كافرا بنعمة الله تعالى ، مضيعا لجنود الله تعالى ، ناصرا
لأعداء الله ، مخذولا لحزب الله . فيستحق الموت ، والإبعاد في المنقلب والمعاد ، نعوذ بالله من ذلك
وإلى المثال الذي ضربناه أشار كعب الأخبار حيث قال : دخلت على عائشة رضي الله عنها
فقلت ^(١) الإنسان عيناه هاد ، وأذناه قمع ، ولسانه ترجمان ، يدها جناحان ، ورجلاه بريد
والقلب منه ملك ، فإذا طاب الملك طابت جنوده . فقالت هكذا سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول . وقال علي رضي الله عنه في تمثيل القلوب : إن لله تعالى في أرضه
آية وهي القلوب ، فأحبها إليه تعالى أرقها وأصفها وأصلبها . ثم فسره فقال : أصلها في
الدين ، وأصفها في اليقين ، وأرقها على الإخوان وهو إشارة إلى قوله تعالى (أشداء على الكفار رُحَمَاءُ
يَسْتَهْمُونَ ^(٢)) وقوله تعالى (مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ^(٣)) قال أبي بن كعب رضي
الله عنه : معناه مثل نور المؤمن وقلبه . وقوله تعالى (أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ ^(٤)) مثل
قلب المنافق . وقال زيد بن أسلم في قوله تعالى (فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ ^(٥)) وهو قلب المؤمن . وقال
سهل : مثل القلب والصدر مثل العرش والكبرى . فهذه أمثلة القلب

(١) حديث عائشة الإنسان عيناه هاد وأذناه قمع ولسانه ترجمان الحديث : أبو نعيم في الطب النبوي والطبراني
في مسند الشاميين والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة نحوه وله ولأحمد من حديث
أبي ذرأما الأذن قمع وأما العين فقرة لما يوعى القلب ولا يصح منها شيء

(٢) الفتح : ٢٩ (٣) النور : ٣٥ (٤) النور : ٤٠ (٥) البروج : ٢١

بيان

مجامع أوصاف القلب وأمثله

اعلم أن الإنسان قد اصطحب في خلقته وتركيبه أربع شوائب ، فلذلك اجتمع عليه أربعة أنواع من الأوصاف ، وهي الصفات السبعية ، والبهيمية ، والشيطانية ، والربانية فهو من حيث سلط عليه الغضب يتعاطى أفعال السباع ، من العداوة والبغضاء ، والتهجم على الناس بالضرب والشتيم . ومن حيث سلطت عليه الشهوة يتعاطى أفعال البهائم ، من الشره والحرص والسبق وغيره . ومن حيث إنه في نفسه أمر رباني ، كما قال الله تعالى (قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ^(١)) فإنه يدعى لنفسه الربوية ، ويحب الاستيلاء والاستعلاء ، والتخصص والاستبداد بالأمور كلها ، والتفرد بالرياسة ، والانسلال عن ربة العبودية والتواضع ، ويشتهي الاطلاع على العلوم كلها ، بل يدعى لنفسه العلم والمعرفة والإحاطة بحقائق الأمور ، ويفرح إذا نسب إلى العلم ، ويحزن إذا نسب إلى الجهل . والإحاطة بجميع الحقائق ، والاستيلاء بالقهر على جميع الخلائق من أوصاف الربوية . وفي الإنسان حرص على ذلك . ومن حيث يختص من البهائم بالتميز ، مع مشاركته لها في الغضب والشهوة ، حصلت فيه شيطانية ، فصار شريرا ، يستعمل التميز في استنباط وجوه الشر ، ويتوصل إلى الأغراض بالكر والحيلة والخداع ، ويظهر الشر في معرض الخير ، وهذه أخلاق الشياطين . وكل إنسان فيه شوب من هذه الأصول الأربعة ، أعنى الربانية والشيطانية والسبعية والبهيمية . وكل ذلك بمجموع في القلب ، فكان المجموع في إهاب الإنسان خنزير . وكلب وشيطان وحكيم . فالخنزير هو الشهوة ، فإنه لم يكن الخنزير مذموما لونه وشكله وصورته ، بل لجشعه وكلبه وحرصه . والكلب هو الغضب ، فإن السبع الضاري والكلب العقور ليس كلبا وسبعا باعتبار الصورة واللون والشكل ، بل روح معنى السبعية الضراوة والعدوان والعقر ، وفي باطن الإنسان ضراوة السبع وغضبه ، وحرص الخنزير وشبهه . فالخنزير يدعو بالشره إلى الفحشاء والمنكر والسبع يدعو بالغضب إلى الظلم والإيذاء ، والشيطان لا يزال يهيج شهوة الخنزير وغيظ السبع

وينرى أحدهما بالآخر، ويحسن لهما ما يحولان عليه . والحكيم الذى هو مثال العقل
 مأمور بأن يدفع كيد الشيطان ومكره ، بأن يكشف عن تليسه بصيرته النافذة . ونوره
 المشرق الواضح ، وأن يكسر شره هذا الخنزير بتسليط الكلب عليه ، إذ بالغضب يكسر
 سورة الشهوة ، ويدفع ضراوة الكلب بتسليط الخنزير عليه ؛ ويجعل الكلب مقهورا
 تحت سياسته . فإن فعل ذلك وقدر عليه . اعتدل الأمر ، وظهر العدل فى مملكة البدن
 وجرى الكل على الصراط المستقيم . وإن عجز عن قهرها ، قهره واستخدمه ، فلا يزال
 فى استنباط الحيل وتدقيق الفكر ليشبع الخنزير ، ويرضى الكلب ، فيكون دائما فى عبادة
 كلب وخنزير ، وهذا حال أكثر الناس مهما كان أكثر همهم البطن والفرج ومنافسة الأعداء
 والمجب منه أنه ينكر على عبدة الأصنام عبادتهم للحجارة ، ولو كشف الغطاء عنه ،
 وكشف بحقيقة حاله ، ومثل له حقيقة حاله ، كما يمثل للمكاشفين إما فى النوم أو فى اليقظة ،
 لراى نفسه ماثلا بين يدي خنزير ، ساجد له مرة ، وراكما أخرى ، ومتظرا لإشارته
 وأمره ، فهما هاج الخنزير لطلب شيء من شهواته ، انبعث على الفور فى خدمته ، وإحضار
 شهوته . أو راى نفسه ماثلا بين يدي كلب عقور ، عابده ، مطيعا سامعا لما يقتضيه ويلتمسه ،
 مدققا بالفكر فى حيل الوصول إلى طاعته . وهو بذلك ساع فى مسرة شيطانه ، فإنه الذى
 يهيج الخنزير ويشير الكلب ، ويعتصم على استخدامهما ، فهو من هذا الوجه يعبد
 الشيطان بعبادتهما

فليراقب كل عبد حركاته وسكناته : وسكوته ونطقه ، وقيامه وقعوده ، ولينظر
 بعين البصيرة فلا يرى إن أنصف نفسه إلا ساعيا طول النهار فى عبادة هؤلاء ، وهذا غاية
 الظلم ، إذ جعل المالك مملوكا ، وأرب مربوبا ، والسيد عبدا ، والقاهر مقهورا . إذ العقل
 هو المستحق للسيادة والقهر والاستيلاء ، وقد سخره لخدمة هؤلاء الثلاثة ، فلا جرم ينتشر
 إلى قلبه من طاعة هؤلاء الثلاثة صفات تتراكم عليه ، حتى يصير طابعا ، ورينا مهلكا
 للقلب ومميتا له

أما طاعة خنزير الشهوة ، فيصدر منها صفة الوقاحة والخبث ، والتبذير والتقتير ، والرياء
 والفتنة ، والمجانة والعبث ، والحرص والجشع ، والملق والحسد ، والحقد والشهامة وغيرها

وأما طاعة كلب الغضب ، فتنتشر منها إلى القلب صفة التهور ، والبذالة والبذخ ،
والصلف والاستشاعة ، والتكبر والعجب ، والاستهزاء والاستخفاف وتحقير الخلق ، وإرادة
الشر ، وشهوة الظلم وغيرها

وأما طاعة الشيطان بطاعة الشهوة والغضب ، فيحصل منها صفة المكر والخداع ، والحيلة
والههاء ، والجراءة ، والتليس والتضريب والنش ، والخب والخنا وأمثالها

ولو عكس الأمر ، وقهر الجميع تحت سياسة الصفة الربانية ، لاستقر في القلب من الصفات
الربانية العلم والحكمة واليقين ، والإحاطة بحقائق الأشياء ، ومعرفة الأمور على ما هي عليه
والاستيلاء على الكل بقوة العلم والبصيرة ، واستحقاق التقدم على الخلق لكمال العلم وجلاله
ولا ستغنى عن عبادة الشهوة والغضب ، ولا تنتشر إليه من ضبط خنزير الشهوة ورده إلى
حد الاعتدال صفات شريفة ، مثل العفة ، والقناعة والهدو ، والزهد والورع والتقوى ،
والانبساط وحسن الهيئة ، والحياء والظرف ، والمساعدة وأمثالها . ويحصل فيه من ضبط
قوة الغضب وقهرها ، وردها إلى حد الواجب ، صفة الشجاعة والكرم والنجدة ، وضبط
النفس والصبر ، والحلم والاحتمال والعفو ، والثبات والنبيل ، والشهامة والوقار وغيرها

فالقلب في حكم مرآة قد اكتفت هذه الأمور المؤثرة فيه ، وهذه الآثار على التواصل
واصل إلى القلب . أما الآثار المحمودة التي ذكرناها ، فإنها تزيد مرآة القلب جلاء وإشراقا
ونورا وضياء ، حتى يتلأأ فيه جلية الحق ، وينكشف فيه حقيقة الأمر المطلوب في الدين
وإلى مثل هذا القلب الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا جَعَلَ لَهُ
وَاعِظًا مِنْ قَلْبِهِ » وبقوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ كَانَ لَهُ مِنْ قَلْبِهِ وَاعِظٌ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ
اللَّهِ حَافِظٌ » وهذا القلب هو الذي يستقر فيه الذكر . قال الله تعالى (الْأَبْدَانُ الْقُلُوبُ) ^(٣)

(١) حديث إذا أراد الله بعبده خيرا جعل له واعظا من قلبه : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من
حديث أم سلمة واسناده جيد

(٢) حديث من كان له من قلبه واعظ كان عليه من الله حافظ : لم أجده أصلا

وأما الآثار المذمومة ، فإنها مثل دخان مظلم يتصاعد إلى مرآة القلب ، ولا يزال يتراكم عليه مرة بعد أخرى ، إلى أن يسود ويظلم ، ويصير بالكلية محجوبا عن الله تعالى ، وهو الطبع وهو الرين . قال الله تعالى (كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ^(١)) وقال عز وجل (أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصْبَنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ^(٢)) فربط عدم السماع بالطبع بالذنوب ، كما ربط السماع بالتقوى . فقال تعالى (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا ^(٣)) (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ ^(٤))

ومهما تراكت الذنوب طبع على القلوب ، وعند ذلك يعسى القلب عن إدراك الحق وصلاح الدين ، ويستهن بأمر الآخرة ، ويستعظم أمر الدنيا ويصير مقصور الهم عليها . فإذا قرع سمعه أمر الآخرة وما فيها من الأخطار ، دخل من أذن وخرج من أذن ، ولم يستقر في القلب ولم يحركه إلى التوبة والتدارك ، أولئك الذين يتسوا من الآخرة كما يتس الكفار من أصحاب القبور وهذا هو معنى اسوداد القلب بالذنوب : كما نطق به القراءان والسنة . قال ميمون بن مهران إذا أذن العبد ذنبا نكت في قلبه نكتة سوداء ، فإذا هو نزع وتاب ، صقل ، وإن عاد زيد فيها حتى يعلو قلبه ، فهو الران . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « قَلْبُ الْمُؤْمِنِ أَجْرَدُ فِيهِ سِرَاجٌ يُزْهِرُ ، وَقَلْبُ الْكَافِرِ أَسْوَدُ مَنَكُوسٌ » فطاعة الله سبحانه بخالفة الشهوات مصقلة للقلب ، ومعاصيه مسودات له . فمن أقبل على المعاصي اسود قلبه ، ومن أتبع السيئة الحسنة ومحأثرها لم يظلم قلبه ، ولكن ينقص نوره ، كالمرآة التي يتنفس فيها ثم تمسح ، ويتنفس ثم تمسح ، فإنها لا تخلو عن كدورة .

وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « الْقُلُوبُ أَرْبَعَةٌ قَلْبُ أَجْرَدٍ فِيهِ سِرَاجٌ يُزْهِرُ فَذَلِكَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ وَقَلْبُ أَسْوَدٍ مَنَكُوسٌ فَذَلِكَ قَلْبُ الْكَافِرِ وَقَلْبُ أَغْلَفٍ مَرْبُوطٌ عَلَى غِلَافِهِ فَذَلِكَ قَلْبُ الْمُنَافِقِ وَقَلْبُ مُصَفَّحٌ فِيهِ إِيْمَانٌ وَتَفَاقٌ فَشَلُّ الْإِيْمَانِ فِيهِ كَمَثَلِ الْبَقْلَةِ

(١) حديث قلب المؤمن أجرد فيه سراج يزهر - الحديث : أحمد والطبراني في الصغير من حديث أبي سعيد وهو بعض الحديث الذي يليه

(٢) حديث القلوب أربعة قلب أجرد فيه سراج يزهر - الحديث : أحمد والطبراني في الصغير من حديث أبي سعيد الخدري وقد تقدم

(١) للعطفين : ١٤ (٢) الاعراف : ١٠٠ (٣) المائدة : ١٠٨ (٤) البقرة : ٢٨٢

يَمُدُّهَا الْمَاءُ الطَّيِّبُ وَمِثْلُ النَّفَاقِ فِيهِ كَمِثْلِ الْقَرْحَةِ يَمُدُّهَا الْقَيْحُ وَالصَّدِيدُ فَأَيُّ الْمَادَّاتَيْنِ غَلَبَتْ عَلَيْهِ حُكْمُ لَهْ بِهَا ، وَفِي رَوَايَةٍ « ذَهَبَتْ بِهِ » قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ^(١)) فَأُخْبِرَ أَنَّ جِلَاءَ الْقَلْبِ وَإِبْصَارَهُ يَحْصُلُ بِالذِّكْرِ ، وَأَنَّهُ لَا يَتِمُّكَ مِنْهُ إِلَّا الَّذِينَ اتَّقَوْا . فَالْتَقَى بِابِ الذِّكْرِ ، وَالذِّكْرُ بَابُ الْكَشْفِ ، وَالْكَشْفُ بَابُ الْفُوزِ الْأَكْبَرِ ، وَهُوَ الْفُوزُ بِلِقَاءِ اللَّهِ تَعَالَى

بيان

مثل القلب بالإضافة إلى العلوم خاصة

اعلم أن محل العلم هو القلب ، أعني اللطيفة المدبرة لجميع الجوارح ، وهي المطاعة المخدومة من جميع الأعضاء ، وهي بالإضافة إلى حقائق المعلومات كالمرآة بالإضافة إلى صور المتلونات . فكما أن للمتلون صورة ، ومثال تلك الصورة ينطبع في المرآة ويحصل بها ، كذلك لكل معلوم حقيقة ، ولتلك الحقيقة صورة تنطبع في مرآة القلب وتتضح فيها . وكما أن المرآة غير ، وصور الأشخاص غير ، وحصول مثالها في المرآة غير ، فهي ثلاثة أمور ، فكذلك ههنا ثلاثة أمور ، القلب ، وحقائق الأشياء ، وحصول نفس الحقائق في القلب وحضورها فيه . فالعالم عبارة عن القلب الذي فيه يحل مثال حقائق الأشياء ، والمعلوم عبارة عن حقائق الأشياء ، والعلم عبارة عن حصول المثال في المرآة

وكما أن القبض مثلاً يستدعي قابضاً كاليد ، ومقبوضاً كالسيف ، ووصولاً بين السيف واليد بحصول السيف في اليد ويسمى قبضاً ، فكذلك وصول مثال المعلوم إلى القلب يسمى علماً . وقد كانت الحقيقة موجودة ، والقلب موجوداً ، ولم يكن العلم حاصلًا ، لأن العلم عبارة عن وصول الحقيقة إلى القلب . كما أن السيف موجود ، واليد موجودة ، ولم يكن اسم القبض والأخذ حاصلًا ، لعدم وقوع السيف في اليد

نعم القبض عبارة عن وصول السيف بعينه في اليد ، والمعلوم بعينه لا يحصل في القلب ، فمن علم النار لم تحصل عين النار في قلبه ، ولكن الحاصل حدها وحقيقتها المطابقة لصورتها ، فتمثيله بالمرآة أولى ، لأن عين الإنسان لا تحصل في المرآة ، وإنما يحصل مثال مطابق له .

وكذا حصول مثل مطابق لحقيقة العلوم في القلب يسمى علما . وكما أن المرآة لا تنكشف فيها الصورة الخمسة أمور .

أحدها : نقصان صورتها ، كجوهر الحديد قبل أن يدور ويشكل ويصقل

والثاني : لخبثه وصدئه وكدورته ، وإن كان تام الشكل

والثالث . لكونه معدولا به عن جهة الصورة إلى غيرها ، كما إذا كانت الصورة وراء المرآة

والرابع . لحجاب مرسل بين المرآة والصورة

والخامس : للجهل بالجهة التي فيها الصورة المطلوبة ، حتى يتعذر بسببه أن يحاذي بها مشط

الصورة وجهتها

فكذلك القلب مرآة مستعدة لأن ينجلي فيها حقيقة الحق في الأمور كلها . وإنما خلت

القلوب عن العلوم التي خلت عنها لهذه الأسباب الخمسة

أولها : نقصان في ذاته ، كقلب الصبي ، فإنه لا ينجلي له المعلومات لنقصانه .

والثاني : لكدورة المعاصي والخبث الذي يتراكم على وجه القلب من كثرة الشهوات ،

فإن ذلك يمنع صفاء القلب وجلاله فيمتنع ظهور الحق فيه لظلمته وتراكمه . وإليه الإشارة

بقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ قَارَفَ ذَنْبًا فَارَقَهُ عَقْلٌ لَا يَعُودُ إِلَيْهِ أَبَدًا » أي حصل

في قلبه كدورة لا يزول أثرها . إذ غايته أن يتبعه بحسنة يمحوه بها ، فلو جاء بالحسنة ولم

تتقدم السيئة ، لازداد لا محالة إشراق القلب . فلما تقدمت السيئة ، سقطت فائدة الحسنة ،

لكن عاد القلب بها إلى ما كان قبل السيئة ، ولم يزد بها نورا . فهذا خسران مبين ، ونقصان

لا حيلة له . فليست المرآة التي تتدنس ثم تمسح بالمصقلة ، كالتي تمسح بالمصقلة لزيادة جلالها

من غير دنس سابق . فالإقبال على طاعة الله ، والإعراض عن مقتضى الشهوات ، هو الذي

يجلو القلب ويصفيه . ولذلك قال الله تعالى (وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ^(٢))

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنْ عَمِلَ بِمَا عِلِمَ وَرَّثَهُ اللَّهُ عِلْمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ »

(١) حديث من قارف ذنبا فارقه عقل لا يعود اليه أبدا : لم أر له أصلا

(٢) حديث من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم : أبو نعيم في الحلية من حديث أنس وقد تقدم في العلم

(١) النكبات : ٦٩

الثالث . أن يكون مدولا به عن جهة الحقيقة المطلوبة . فإن قلب للطبع الصالح ، وإن كان صافيا ، فإنه ليس يتضح فيه جليلة الحق ، لأنه ليس يطلب الحق ، وليس محاذيا بمرآته شطر المطلوب ، بل ربما يكون مستوعب الهم بتفصيل الطاعات البدنية ، أو بتهيئة أسباب المعيشة ، ولا يصرف فكره إلى التأمل في حضرة الربوبية ، والحقائق الخفية الإلهية فلا ينكشف له إلا ما هو متفكر فيه من دقائق آفات الأعمال ، وخفايا عيوب النفس ، إن كان متفكرا فيها ، أو مصالح المعيشة إن كان متفكرا فيها . وإذا كان تقييدا لهم بالأعمال وتفصيل الطاعات مانعا عن انكشاف جليلة الحق ، فما ظنك فيمن صرف الهم إلى الشهوات الدنيوية ولذاتها وعلاقتها ؟ فكيف لا يمنع عن الكشف الحقيقي !

الرابع : الحجاب . فإن المطيع القاهر لشهواته ، المتجرد الفكر في حقيقة من الحقائق قد لا ينكشف له ذلك ، لكونه محجوبا عنه باعتقاد سبق إليه منذ الصبا ، على سبيل التقليد والقبول بحسن الظن ، فإن ذلك يحول بينه وبين حقيقة الحق ، ويمنع من أن ينكشف في قلبه خلاف ما تلقفه من ظاهر التقليد . وهذا أيضا حجاب عظيم ، به حجب أكثر المتكلمين والمتعصبين للمذاهب ، بل أكثر الصالحين المتفكرين في ملكوت السموات والأرض ، لأنهم محجوبون باعتقادات تقليدية ، جمدت في نفوسهم ، ورسخت في قلوبهم وصارت حجابا بينهم وبين درك الحقائق

الخامس الجهل بالجهة التي يقع منها العثر على المطلوب . فإن طالب العلم ليس يمكنه أن يحصل العلم بالجهول ، إلا بالتذكر للعلوم التي تناسب مطلوبة ، حتى إذا تذكرها ، ورتبها في نفسه ترتيبا مخصوصا يعرفه العلماء بطرق الاعتبار ، فعند ذلك يكون قد عثر على جهة المطلوب ، فتنجلي حقيقة المطلوب لقلبه . فإن العلوم المطلوبة التي ليست فطرية ، لا تقتنص إلا بشبكة العلوم الحاصلة . بل كل علم لا يحصل إلا عن علمين سابقين ، يأتلفان ويزدوجان على وجه مخصوص ، فيحصل من ازدواجهما علم ثالث ، على مثال ما يحصل التاج من ازدواج الفحل والأنثى . ثم كما أن من أراد أن يستنتج رمكة لم يمكنه ذلك من حمار وبعير وإنسان بل من أصل مخصوص من الخيل الذكر والأنثى ، وذلك إذا وقع بينهما ازدواج مخصوص فكذلك كل علم فله أصلان مخصوصان ، وبينهما طريق في الازدواج ، يحصل من ازدواجهما العلم المستفاد المطلوب

فالجهل بتلك الأصول، وبكيفية الازدواج، هو المانع من العلم. ومثاله ما ذكرناه من الجهل بالجهة التي الصورة فيها. بل مثاله أن يريد الانسان أن يرى قفاه مثلاً بالمرآة. فإنه إذا رفع المرآة بأزاء وجهه لم يكن قد حاذى بها شطر القفا، فلا يظهر فيها القفا. وإن رفعها وراء القفا وحاذاه، كان قد عدل بالمرآة عن عينه، فلا يرى المرآة ولا صورة القفا فيها، فيحتاج الى مرآة أخرى ينصبها وراء القفا، وهذه في مقابلتها بحيث يبصرها، ويرعى مناسبة بين وضع المرآتين، حتى تنطبع صورة القفا في المرآة المحاذية للقفا، ثم تنطبع صورة هذه المرآة في المرآة الأخرى التي في مقابلة العين، ثم تدرك العين صورة القفا فكذلك في اقتناص العلوم طرق عجيبة، فيها زورات وتحريفات أعجب مما ذكرناه في المرآة، يعز على بسيط الارض من يهتدى إلى كيفية الحيلة في تلك الازورات

فهذه هي الاسباب المانعة للقلوب من معرفة حقائق الأمور. وإلا فكل قلب فهو بالفطرة صالح لمعرفة الحقائق، لأنه أمر رباني شريف، فارق سائر جواهر العلم بهذه الخاصية والشرف. وإليه الإشارة بقوله عز وجل (إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ ^(١)) إشارة الى أنه له خاصية تميز بها عن السموات والارض والجبال، بها صار مطيقاً لحمل أمانة الله تعالى وتلك الأمانة هي المعرفة والتوحيد، وقلب كل آدمي مستعد لحمل الأمانة ومطيق لها في الاصل، ولكن يثبطه عن النهوض بأعبائها والوصول الى تحقيقها، الاسباب التي ذكرناها. ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ وَإِنَّمَا أَبَوَاهُ يَهُودِيَّةً وَيُنَصْرَانِيَّةً وَيُمَجْسَانِيَّةً » وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَوْلَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَحُومُونَ عَلَى قُلُوبِ بَنِي آدَمَ لَنَظَرُوا إِلَى مَلَكَوَتِ السَّمَاءِ » إشارة إلى بعض هذه الاسباب التي هي الحجاب بين القلب وبين الملكوت. وإليه الإشارة بما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قيل لرسول الله يارسول الله ^(٣) « أين الله؟ في الارض أو في السماء؟ قال « في قُلُوبِ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ » وفي الخبر قال الله تعالى

(١) حديث كل مولود يولد على الفطرة - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم - الحديث : تقدم

(٣) حديث ابن عمر أين الله قال في قلوب عباده المؤمنين : لم أجده بهذا اللفظ وللطبراني من حديث أبي عتبة الخولاني يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم قال ان لله آية من اهل الارض وآية ربكم قلوب عباده الصالحين الحديث فيه بقية بن الوليد وهو مدلس لكنه صرح فيه بالتحديث

« لَمْ يَسْغِنِي أَرْضِي وَلَا سَمَائِي وَوَسَّعَنِي قَلْبُ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ اللَّيْلِ الْوَادِعِ » وفي الخبر أنه
 « قيل يا رسول الله ، من خير الناس ؟ فقال « كُلُّ مُؤْمِنٍ نَحْمُومِ الْقَلْبِ » فقيل وما نَحْمُومِ الْقَلْبِ ؟
 فقال « هُوَ التَّقِيُّ النَّقِيُّ الَّذِي لَا غِشَّ فِيهِ وَلَا بَنِي وَلَا غَدْرَ وَلَا غِلَّ وَلَا حَسَدَ » ولذلك قال
 عمر رضي الله عنه : رأى قلبي ربي . إذ كان قد رفع الحجاب بالتقوى ، ومن ارتفع الحجاب
 بينه وبين الله تجلى صورة الملك والملكوت في قلبه ، فيرى جنة عرض بعضها السموات
 والارض ، أما جملتها فأكثر سعة من السموات والارض ، لأن السموات والارض عبارة
 عن عالم الملك والشهادة ، وهو وإن كان واسع الأطراف ، متباعد الأكناف ، فهو متناه
 على الجملة ، وأما عالم الملكوت ، وهي الأسرار الغائبة عن مشاهدة الأبصار ، المخصوصة
 بإدراك البصائر ، فلانهاية له . نعم الذي يلوح للقلب منه مقدار متناه ، ولكنه في نفسه وبالإضافة
 إلى علم الله ، لانهاية له . وجملة عالم الملك والملكوت إذا أخذت دفعة واحدة ، تسمى الحضرة
 الربوبية ، لأن الحضرة الربوبية محيطة بكل الموجودات ، إذ ليس في الوجود شيء سوى
 الله تعالى وأفعاله ، ومملكته وعبيده من أفعاله . فما يتجلى من ذلك للقلب هي الجنة بعينها
 عنه قوم : وهو سبب استحقاق الجنة عند أهل الحق ، ويكون سعة ملكه في الجنة بحسب سعة
 معرفته ، وبمقدار ما تجلى له من الله وصفاته وأفعاله . وإنما أراد الطاعات وأعمال الجوارح كلها تصفية
 القلب وتركيبته وجلاؤه ، قد أفلح من زكاه ، ومراد تركيبته حصول أنوار الإيمان فيه ، أعني إشراق
 نور المعرفة ، وهو المراد بقوله تعالى (فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ^(١))
 وبقوله (أَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ ^(٢))

نعم هذا التجلي وهذا الإيمان له ثلاث مراتب :

المرتبة الأولى : إيمان العوام ، وهو إيمان التقليد المحض

والثانية : إيمان المتكلمين ، وهو ممزوج بنوع استدلال ، ودرجته قريبة من درجة إيمان العوام

(١) حديث قال الله ما وسعني أَرْضِي ولا سَمَائِي ووسعني قلب عبدِي المؤمن اللَّيْلِ الْوَادِعِ : لم أره أصلا
 وفي حديث أبي عتبة قبله عند الطبراني بعد قوله وآتية ربكم قلوب عباده الصالحين وأحبها إليه
 ألينها وأرقها

(٢) حديث قيل من خير الناس قال كل مؤمن نَحْمُومِ الْقَلْبِ - الحديث : هـ من حديث عبد الله بن عمر بإسناد صحيح

(١) الأنعام : ١٢٥ (٢) الزمر : ٢٢

والثالثة : إيمان العارفين ، وهو المشاهد بنور اليقين
ونبين لك هذه المراتب بمثال ، وهو أن تصديقك بكون زيد مثلاً في الدار له
ثلاث درجات :

الأولى : أن يخبرك من تجربته بالصدق ، ولم تعرفه بالكذب ، ولا أهمته في القول ،
فإن قلبك يسكن إليه ، ويطمئن بخبره بمجرد السماع ، وهذا هو الإيمان بمجرد التقليد
وهو مثل إيمان العوام . فإنهم لما بلغوا سن التمييز ، سمعوا من آبائهم وأمهاتهم وجود
الله تعالى ، وعلمه وإرادته وقدرته وسائر صفاته ، وبعثة الرسل وصدقهم وما جاءوا به ، وكما
سمعوا به قبلوه ، وثبتوا عليه ، واطمأنوا إليه ، ولم يخطر ببالهم خلاف ما قالوه لهم ، لحسن
ظنهم بأبائهم وأمهاتهم ومعلميهم . وهذا الإيمان سبب النجاة في الآخرة ، وأهله من أوائل
رتب أصحاب اليمين ، وليسوا من المقربين . لأنه ليس فيه كشف وبصيرة وانشراح صدر
بنور اليقين ، إذ الخطأ ممكن فيما سمع من الآحاد ، بل من الأعداد ، فيما يتعلق بالاعتقادات
فقلوب اليهود والنصارى أيضاً مطمئنة بما يسمعون من آبائهم وأمهاتهم ، إلا أنهم اعتقدوا
ما اعتقدوه خطأ ، لأنهم ألقى إليهم الخطأ . والمسلمون اعتقدوا الحق ، لا لإطلاعهم عليه ،
ولكن ألقى إليهم كلمة الحق .

الرتبة الثانية : أن تسمع كلام زيد وصوته من داخل الدار ، ولكن من وراء جدار ،
فتستدل به على كونه في الدار . فيكون إيمانك وتصديقك ويقينك بكونه في الدار أقوى
من تصديقك بمجرد السماع . فإنك إذا قيل لك إنه في الدار ، ثم سمعت صوته ، ازدادت به
يقينا ، لأن الأصوات تدل على الشكل والصورة عند من يسمع الصوت في حال مشاهدة
الصورة ، فيحكم قلبه بأن هذا صوت ذلك الشخص . وهذا إيمان ممزوج بدليل . والخطأ أيضاً
يمكن أن يتطرق إليه ، إذ الصوت قد يشبه الصوت ، وقد يمكن التكلف بطريق المحاكاة ،
إلا أن ذلك قد لا يخطر ببال السامع ، لأنه ليس يجعل للهمة موضعاً ، ولا يقدر في هذا
التلبس والمحاكاة غرضاً

الرتبة الثالثة : أن تدخل الدار فتنظر إليه بعينك وتشاهده . وهذه هي المعرفة الحقيقية ،
والمشاهدة اليقينية ، وهي تشبه معرفة المقربين والصادقين ، لأنهم يؤمنون عن مشاهدة ،

فينطوى في إيمانهم إيمان العوام والتكلمين ، ويتميزون بمزية بينة يستحيل معها إمكان الخطأ . نعم وهم أيضا يتفاوتون بمقادير العلوم ، وبدرجات الكشف . أما درجات العلوم فمثاله أن يصير زيدا في الدار عن قرب ، وفي صحن الدار ، في وقت إشراق الشمس ، فيكمل له إدراكه . والآخري يدركه في بيت ، أو من بعد ، أو في وقت عشية ، فيتمثل له في صورته ما يستيقن معه أنه هو ، ولكن لا يتمثل في نفسه الدقائق والخفايا من صورته . ومثل هذا متصور في تفاوت المشاهدة للأمور الإلهية . وأما مقادير العلوم ، فهو بأن يرى في الدار زائدا وعمرًا وبكرًا وغير ذلك ، وآخر لا يرى إلا زيدا ، فمعرفة ذلك تزيد بكثرة المعلومات لا محالة فهذا حال القلب بالإضافة إلى العلوم والله تعالى أعلم بالصواب

بيان

حال القلب بالإضافة إلى أقسام العلوم العقلية والدينية والدنيوية والأخرية

اعلم أن القلب بغير زته مستعد لقبول حقائق المعلومات كما سبق ، ولكن العلوم التي تحل فيه تنقسم إلى عقلية ، وإلى شرعية ، والعقلية تنقسم إلى ضرورية ، ومكتسبة ، والمكتسبة إلى دنيوية ، وأخرية ، أما العقلية ، فنحن بها ما تقضى بها خريزة العقل ، ولا توجد بالتقليد والسمع . وهي تنقسم إلى ضرورية ، لا يدري من أين حصلت ، وكيف حصلت ، كعلم الإنسان بأن الشخص الواحد لا يكون في مكانين ، والشئ الواحد لا يكون حادثًا قديما ، موجودا معدوما معا ، فإن هذه علوم يجد الإنسان نفسه منذ الصبا مفطورا عليها ، ولا يدري متى حصل له هذا العلم ، ولأن من أين حصل له . أعني أنه لا يدري له سببا قريبا . وإلا فليس يخفى عليه أن الله هو الذي خلقه وهداه . وإلى علوم مكتسبة ، وهي الاستفادة بالتعلم والاستدلال . وكلا القسمين قد يسمى عقلا . قال علي رضي الله عنه

رأيت العقل عقلي	فطبيع ومسموع
ولا ينفع مسموع	إذا لم يك مطبوع
كما لا تنفع الشمس	وضوء العين ممنوع

والأول: هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لعل^(١) « مَا خَلَقَ اللَّهُ خَلْقًا أَكْرَمَ عَلَيْهِ مِنْ الْعَقْلِ » ، والثاني: هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لعل رضي الله عنه^(٢) « إِذَا تَقَرَّبَ النَّاسُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِأَنْوَاعِ الْبِرِّ فَتَقَرَّبَ أَنْتَ بِعَقْلِكَ » ، إذ لا يمكن التقرب بالغريزة الفطرية، ولا بالعلوم الضرورية ، بل بالمكتسبة . ولكن مثل علي رضي الله عنه ، هو الذي يقدر على التقرب باستعمال العقل في اقتناص العلوم التي بها ينال القرب من رب العالمين . فالقلب جار مجرى العين ، وغريزة العقل فيه جارية مجرى قوة البصر في العين . وقوة الابصار لطيفة تفقد في العمى ، وتوجد في البصر وإن كان قد غمض عينيه أو جن عليه الليل . والعلم الحاصل منه في القلب جار مجرى قوة إدراك البصر في العين ، ورؤيته لأعيان الأشياء . وتأخر العلوم عن عين العقل في مدة الصبا إلى أوان التمييز أو البلوغ ، يضاهي تأخر الرؤية عن البصر إلى أوان إشراق الشمس وفيضان نورها على المبصرات . والقلم الذي سطر الله به العلوم على صفحات القلوب ، يجري مجرى قرص الشمس . وإنما يحصل العلم في قلب الصبي قبل التمييز ، لأن لوح قلبه لم يتبأ بعد لقبول نفس العلم . والقلم عبارة عن خلق من خلق الله تعالى ، جملة سببها لحصول نقش العلوم في قلوب البشر . قال الله تعالى (الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ) عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ^(١)) وقلم الله تعالى لا يشبه قلم خلقه ، كما لا يشبه وصفه وصف خلقه فليس قلبه من قصب ولا خشب ، كما أنه تعالى ليس من جوهر ولا عرض . فالموازنة بين البصيرة الباطنة والبصر الظاهر صحيحة من هذه الوجوه ، إلا أنه لا مناسبة بينهما في الشرف فإن البصيرة الباطنة هي عين النفس التي هي اللطيفة المدركة ، وهي كالفارس ، والبدن كالفرس ، وعمى الفارس أضرب على الفارس من عمى الفرس ، بل لا نسبة لأحد الضررين إلى الآخر ولموازنة البصيرة الباطنة للبصر الظاهر ، سماه الله تعالى باسمه فقال (مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى^(٢)) سمي إدراك الفؤاد رؤية . وكذلك قوله تعالى (وَكَذَلِكَ نُزَيِّرُ إِبْرَاهِيمَ مَلَكَوَتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ^(٣)) وما أراد به الرؤية الظاهرة ، فإن ذلك غير مخصوص بإبراهيم عليه السلام

(١) حديث ما خلق الله خلقاً أكرم عليه من العقل : الحكيم في نواذر الاصول باسناد ضعيف وقد تقدم في العلم

(٢) حديث إذا تقرب الناس إلى الله بأنواع البر فتقرب أنت بعقلك : أبو نعيم من حديث علي باسناد ضعيف

(١) العلق : ٤ (٢) النجم : ١١ (٣) الانعام : ٧٥

حتى يعرض في معرض الامتاث . ولذلك سمي ضد إدراكه عسى ، فقال تعالى (فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ^(١)) وقال تعالى (وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا ^(٢)) فهذا بيان العلم العقلي

لأما العلوم الدينية ، فهي المأخوذة بطريق التقليد من الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه وذلك يحصل بالتعلم لكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وفهم معانيها بعد السماع . وبه كمال صفة القلب ، وسلامته عن الادواء والأمراض ، فالعلوم العقلية غير كافية في سلامة القلب ، وإن كان محتاجا إليها . كما أن العقل غير كاف في استدامة صحة أسباب البدن ، بل يحتاج إلى معرفة خواص الأدوية والعقاقير بطريق التعلم من الأطباء . إذ مجرد العقل لا يهتدى إليه ، ولكن لا يمكن فهمه بعد سماعه إلا بالعقل ، فلا غنى بالعقل عن السماع ، ولا غنى بالسماع عن العقل . فالداعى إلى محض التقليد مع عزل العقل بالكلية جاهل ، والمكتفى بمجرد العقل عن أنوار القرآن والسنة مغرور . فإياك أن تكون من أحد الفريقين ، وكن جامعا بين الأصلين ، فإن العلوم العقلية كالأغذية ، والعلوم الشرعية كالأدوية . والشخص المريض يستضر بالغذاء متى فاته الدواء . فكذلك أمراض القلوب لا يمكن علاجها إلا بالأدوية المستفادة من الشريعة ، وهى وظائف العبادات والأعمال التى ركبها الأنبياء صلوات الله عليهم لإصلاح القلوب . فمن لا يداوى قلبه المريض بمعالجات العبادة الشرعية ، واكتفى بالعلوم العقلية ، استضر بها كما يستضر المريض بالغذاء

وظن من يظن أن العلوم العقلية مناقضة للعلوم الشرعية ، وأن الجمع بينهما غير ممكن ، هو ظن صادر من عى فى عين البصيرة ، نعوذ بالله منه . بل هذا القائل ربما يناقض عنده بعض العلوم الشرعية لبعض ، فيعجز عن الجمع بينهما ، فيظن أنه تناقض فى الدين ، فيتحير به ، فينسل من الدين لنسلال الشجرة من الحجين . وإنما ذلك لأن عجزه فى نفسه خيل إليه نقضا فى الدين ، وهيهات . وإنما مثاله مثال الأعمى الذى دخل دار قوم ، فتعثر فيها بأوانى الدار ، فقال لهم ما بال هذه الأوانى تركت على الطريق ؟ لم لا ترد إلى موضعها ؟ فقالوا له تلك الأوانى

في مواضعها ، وإنما أنت لست تهتدي للطريق لعمالك ، فالعجب منك أنك لا تحيل عثرتك على عمالك ، وإنما تحيلها على تقصير غيرك.

فهذه نسبة العلوم الدينية إلى العلوم العقلية

والعلوم العقلية تنقسم إلى دينوية وأخروية . فالدينوية كعلم الطب ، والحساب والهندسة والنجوم ، وسائر الحرف والصناعات . والأخروية كعلم أحوال القلب ، وآفات الأعمال والعلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله ، كما فصلناه في كتاب العلم . وهما علمان متنافيان : أغنى أن من صرف عنايته إلى أحدهما حتى تعمق فيه ، تصرت بصيرته عن الآخر على الأكثر . ولذلك ضرب علي رضي الله عنه للدنيا والآخرة ثلاثة أمثلة فقال : هما ككفتي الميزان ، وكالمشرق والمغرب ، وكالضرتين ، إذا أرضيت إحداها أسخطت الأخرى . ولذلك ترى الأكياس في أمور الدنيا وفي علم الطب والحساب والهندسة والفلسفة ، جهالا في أمور الآخرة . والأكياس في دقائق علوم الآخرة ، جهالا في أكثر علوم الدنيا . لأن قوة العقل لا تنفي بالأمور جميعا في الغالب ، فيكون أحدهما مانعا من الكمال في الثاني . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ أَكْثَرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْبَلَّةُ » أي البله في أمور الدنيا . وقال الحسن في بعض مواعظه : لقد أدركنا أقواما لو رأيتهم لقتلهم مجانين ، ولو أدركوكم لقالوا شياطين . فهما سمعت أمرا غريبا من أمور الدين حجده أهل الكياسة في سائر العلوم ، فلا يغرنك حجبهم عن قبوله ، إذ من المحال أن يظفر سالك طريق المشرق بما يوجد في المغرب . فذلك يجري أمر الدنيا والآخرة . ولذلك قال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا ^(٢)) الآية وقال تعالى (يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ ^(٣)) وقال عز وجل (فَأَعْرَضَ عَمَّنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ذَلِكَ مَبْلَغُهُم مِّنَ الْعِلْمِ ^(٤)) فالجمع بين كمال الاستبصار في مصالح الدنيا والدين ، لا يكاد يتيسر إلا لمن رسخه الله لتدبير عباده في معاشهم ومعادهم ، وهم الأنبياء

(١) حديث أكثر أهل الجنة البله : البزار من حديث أنس وضعفه وصححه القرطبي في التذكرة وليس كذلك فقد قال ابن عدي أنه منكر

(١) يونس : ٧ (٢) الروم : ٧ (٣) النجم : ١٩ و ٣٠

المؤيدون بروح القدس ، المستمدون من القوة الالهية ، التي تتسع لجميع الأمور ولا تضيق عنها . فأما قلوب سائر الخلق فإنها إذا استقلت بأمر الدنيا انصرفت عن الآخرة ، وقصرت عن الإستكمال فيها

بيان

الفرق بين الإسهام والتعلم والفرق بين طريق الصوفية في استكشاف الحق وطريق النظر

: أعلم أن العلوم التي ليست ضرورية ، وإنما تحصل في القلب في بعض الأحوال ، تختلف الحال في حصولها : فتارتهم على القلب كأنه ألقى فيه من حيث لا يدري ، وتارة تكتسب بطريق الاستدلال والتعلم . فالذي يحصل لا بطريق الاكتساب وحيلة الدليل يسمى إلهاما والذي يحصل بالاستدلال يسمى اعتبارا واستبصارا . ثم الواقع في القلب بغير حيلة وتعلم واجتهاد من العبد ، ينقسم إلى ما لا يدري العبد أنه كيف حصل له ، ومن أين حصل ، وإلى ما يطلع معه على السبب الذي منه استفاد ذلك العلم ، وهو مشاهدة الملك الملقى في القلب والأول يسمى إلهاما وتلقا في الروح ، والثاني يسمى وحيا وتختص به الأنبياء ، والأول يختص به الأولياء والأصفياء ، والذي قبله وهو المكتسب بطريق الاستدلال ، يختص به العلماء وحقبة القول فيه أن القلب مستعد لأن تنجلي فيه حقيقة الحق في الأشياء كلها . وإنما حيل بينه وبينها بالأسباب الخمسة التي سبق ذكرها . فهي كالحجاب المسدل الحائل بين مرآة القلب وبين اللوح المحفوظ ، الذي هو منقوش بجميع ما قضى الله به إلى يوم القيامة وتجلي حقائق العلوم من مرآة اللوح في مرآة القلب ، يضاهي انطباع صورة من مرآة في مرآة تقابلها ، والحجاب بين المرأتين تارة يزال باليد ، وأخرى يزول بهبوب الرياح تحركه . وكذلك قد تهب رياح الألطاف ، وتنكشف الحجب عن أعين القلوب ، فينجلي فيها بعض ما هو مسطور في اللوح المحفوظ . ويكون ذلك تارة عند المنام فيعلم به ما يكون في المستقبل ، وتعام ارتفاع الحجاب بالموت ، فيه ينكشف النطاء . وينكشف أيضا في اليقظة

حتى يرتفع الحجاب بلطف خفي من الله تعالى ، فيلمع في القلوب من وراء ستر الغيب شيء من غرائب العلم ، تارة كالبرق الخاطف ، وأخرى على التوالي إلى حد ما ، ودوامه في غاية الندور . فلم يفارق الإلهام الاكتساب في نفس العلم ، ولا في محله ، ولا في سببه ، ولكن يفارقه من جهة زوال الحجاب . فإن ذلك ليس باختيار العبد . ولم يفارق الوحي الإلهام في شيء من ذلك ، بل في مشاهدة الملك المفيد للعلم ، فإن العلم إنما يحصل في قلوبنا بواسطة الملائكة ، وإليه الإشارة بقوله تعالى (وَمَا كَانَ لِنَبِّئٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ ^(١))

فإذا عرفت هذا ، فاعلم أن ميل أهل التصوف إلى العلوم الإلهامية دون التعليمية ، فلذلك لم يحرصوا على دراسة العلم ، وتحصيل ما صنفه المصنفون ، والبحث عن الأقاويل والأدلة المذكورة ، بل قالوا الطريق تقديم المجاهدة ، ومحو الصفات المذمومة ، وقطع العلائق كلها ، والإقبال بكنه المهمة على الله تعالى . ومهما حصل ذلك ، كان الله هو المتولى لقلب عبده ، والتكفل له بتنويره بأنوار العلم . وإذا تولى الله أمر القلب فاضت عليه الرحمة ، وأشرق النور في القلب ، وانشرح الصدر ، وانكشف له سر الملكوت ، وانتشع عن وجه القلب حجاب الغرة بلطف الرحمة ، وتلاأت فيه حقائق الأمور الإلهية . فليس على العبد إلا الاستعداد بالتصفية المجردة ، وإحضار المهمة ، مع الإرادة الصادقة ، والتعطش التام ، والترصد بدوام الانتظار لما يفتحه الله تعالى من الرحمة . فالأنبياء والأولياء انكشف لهم الأمر ، وقاض على صدورهم النور ، لا بالتعلم والدراسة والكتابة للكتب ، بل بالزهد في الدنيا والتبري من علائقها ، وتفرغ القلب من شوائبها ، والإقبال بكنه المهمة على الله تعالى . فمن كان لله كان الله له .

وزعموا أن الطريق في ذلك أولا بانقطاع علائق الدنيا بالكلية ، وتفرغ القلب منها ، وبقطع المهمة عن الأهل والمال والولد والوطن ، وعن العلم والولاية والجاه ، بل يصير قلبه إلى حالة يستوى فيها وجود كل شيء وعدمه ، ثم يخلو بنفسه في زاوية ، مع الاقتصار على الفرائض والرواتب ويجلس فارغ القلب ، بمجموع المهم ، ولا يفرق فكره بقراءة قرآن ، ولا بالتأمل في تفسير ،

ولا بكتب حديث ولا غيره ، بل يجتهد أن لا يخطر بباله شيء سوى الله تعالى . فلا يزال بعد جلوسه في الخلوة قائلاً بلسانه الله الله على الدوام ، مع حضور القلب ، حتى ينتهي إلى حالة يترك تحريك اللسان ، ويرى كأن الكلمة جارية على لسانه . ثم يصبر عليه إلى أن يمحي أثره عن اللسان ، ويصادف قلبه مواظبا على الذكر . ثم يواظب عليه إلى أن يمحي عن القلب صورة اللفظ وحروفه وهيئة الكلمة ، ويبقى معنى الكلمة مجردا في قلبه ، حاضرا فيه ، كأنه لازم له لا يفارقه . وله اختيار إلى أن ينتهي إلى هذا الحد ، واختيار في استدامة هذه الحالة بدفع الوسواس ، وليس له اختيار في استجلاب رحمة الله تعالى . بل هو بما فعله صار متعرضا لنفحات رحمة الله . فلا يبقى إلا الانتظار لما يفتح الله من الرحمة ، كما فتحتها على الأنبياء والأولياء بهذه الطريق . وعند ذلك إذا صدقت إرادته ، وصفت همته ، وحسنت مواظبته ، فلم تجازبه شهواته ، ولم يشغله حديث النفس بعلائق الدنيا ، تلمع لوامع الحق في قلبه ، ويكون في ابتدائه كالبرق الخاطف لا يثبت ثم يعود ، وقد يتأخر ، وإن عاد فقد يثبت ، وقد يكون مختطفاً وإن ثبت قد يطول ثباته ، وقد لا يطول ، وقد يتظاهر أمثاله على التلاحق ، وقد يقتصر على دفن واحد . ومنازل أولياء الله تعالى فيه لا تحصر ، كما لا يحصى تفاوت خلقهم وأخلاقهم . وقد رجع هذا الطريق إلى تطهير محض من جانبك ، وتصفية وجلاء ، ثم استعداد وانتظار فقط

وأما النظر وذو الاعتبار ، فلم ينكروا وجود هذا الطريق وإمكانه ، وإفضاءه إلى هذا المقصد على الدور ، فإنه أكثر أحوال الأنبياء . والأولياء . ولكن استوعروا هذا الطريق واستبطؤوا ثمرته ، واستبعدوا استجماع شروطه ، وزعموا أن نحو العلائق إلى ذلك الحد كالمعذر ، وإن حصل في حال فثباته أبعد منه ، إذ أدنى وسواس وخاطر يشوش القلب . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « قَلْبُ الْمُؤْمِنِ أَشَدُّ ثَقَلًا مِنَ الْقَدْرِ فِي غَلِيَانِهَا » وقال عليه أفضل الصلاة والسلام ^(٢) « قَلْبُ الْمُؤْمِنِ بَيْنَ إِصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ »

(١) حديث قلب المؤمن أشد ثقلًا من القدر في غليانها: أحمد وك وصححه من حديث المقداد بن الأسود

(٢) حديث قلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن: من حديث عبد الله بن عمر

وفي أثناء هذه المجاهدة قد يفسد المزاج ، ويختلط العقل ، ويعرض البدن ، وإذا لم تتقدم رياضة النفس وتهذيبها بحقائق العلوم ، نشبت بالقلب خيالات فاسدة ، تطمحثن النفس إليها مدة طويلة ، إلى أن يزول وينقضى العمر قبل النجاح فيها

فكم من صوفي سلك هذا الطريق ، ثم بقي في خيال واحد عشرين سنة ، ولو كان قد أتقن العلم من قبل ، لا تفتح له وجه التباس ذلك الخيال في الحال . فالاشتغال بطريق التعلم أوثق وأقرب إلى الغرض

وزعموا أن ذلك يضاهي ما لو ترك الإنسان تعلم الفقه ، وزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يتعلم ذلك : وصار فقيها بالوحى والإلهام ، من غير تكرير وتعليق ، فأنا أيضا ربما انتهت إلى الرياضة والمواظبة إليه . ومن ظن ذلك فقد ظلم نفسه ، وضع عمره ، بل هو كمن يترك طريق الكسب والحراثة ، رجاء العثور على كز من البكنوز ، فإن ذلك ممكن ، ولكنه بعيد جدا . فكذلك هذا ، وقالوا لا بد أولا من تحصيل ما حصله العلماء ، وفهم ما قالوه ، ثم لا بأس بعد ذلك بالانتظار لما لم ينكشف لسائر العلماء ، فمساء ينكشف بعد ذلك بالمجاهدة

بيان

الفرق بين المقامين بمثال محسوس

اعلم أن عجائب القلب خارجة عن مدركات الحواس ، لأن القلب أيضا خارج عن إدراك الحس . وما ليس مدركا بالحواس تضعف الأفهام عن دركه إلا بمثال محسوس . ونحن نقرب ذلك إلى الأفهام الضعيفة بمثالين :

أحدهما : أنه لو فرضنا حوضا محفورا في الأرض ، احتمل أن يساق إليه الماء من فوقه بأنهار تفتح فيه ، ويحتمل أن يحفر أسفل الحوض ، ويرفع منه التراب ، إلى أن يقرب من مستقر الماء الصافي ، فينفجر الماء من أسفل الحوض ، ويكون ذلك الماء أصفى وأدوم ، وقد يكون أغزر وأكثر . فذلك القلب مثل الحوض ، والعلم مثل الماء ، وتكون الحواس الحس

مثال الانهار . وقد يمكن أن تساق العلوم إلى القلب بواسطة أنهار الخواس ، والاعتبار بالمشاهدات ، حتى يمتلئ علما ، ويمكن أن تسد هذه الأنهار بالخلوة والعزلة و غص البصر ويعمد إلى عمق القلب بتطهيره ، ورفع طبقات الحجب عنه ، حتى تتفجر ينابيع العلم من داخله فإن قلت : فكيف يتفجر العلم من ذات القلب ، وهو خال عنه ؟

فاعلم أن هذا من عجائب أسرار القلب ، ولا يسمح بذكره في علم المعاملة ، بل القدر الذي يمكن ذكره أن حقائق الأشياء مسطورة في اللوح المحفوظ ، بل في قلوب الملائكة المقربين ، فكأن المهندس بصور أبنية الدار في يياض ، ثم يخرجها إلى الوجود على وفق تلك النسخة ، فكذلك فاطر السموات والأرض ، كتب نسخة العالم من أوله إلى آخره في اللوح المحفوظ ، ثم أخرجه إلى الوجود على وفق تلك النسخة . والعالم الذي خرج إلى الوجود بصورته ، تتأدى منه صورة أخرى إلى الحس والخيال ، فإن من ينظر إلى السماء والأرض ثم يغض بصره ، يرى صورة السماء والأرض في خياله ، حتى كأنه ينظر إليها ، ولو انعدمت السماء والأرض ، وبقي هو في نفسه ، لوجد صورة السماء والأرض في نفسه ، كأنه يشاهدهما وينظر إليهما ، ثم يتأدى من خياله أثر إلى القلب ، فيحصل فيه حقائق الأشياء التي دخلت في الحس والخيال ، والحاصل في القلب موافق للعالم الحاصل في الخيال والحاصل في الخيال موافق للعالم الموجود في نفسه خارجا من خيال الإنسان وقلبه ، والعالم الموجود موافق للنسخة الموجودة في اللوح المحفوظ . فكأن للعالم أربع درجات في الوجود . وجود في اللوح المحفوظ ، وهو سابق على وجوده الجسماني ، ويتبعه وجوده الحقيقي ، ويتبع وجوده الحقيقي وجوده الخيالي ، أعني وجود صورته في الخيال ، ويتبع وجوده الخيالي وجوده العقلي ، أعني وجود صورته في القلب . وبعض هذه الموجودات روحانية وبعضها جسمانية ، والروحانية بعضها أشد روحانية من البعض . وهذا اللطف من الحكمة الإلهية ، إذ جعل حدقتك على صغر حجمها . بحيث تنطبع صورة العالم والسموات والأرض على اتساع أكنافها فيها ، ثم يسرى من وجودها في الحس وجود إلى الخيال ، ثم منه وجود في القلب ، فإنك أبدا لا تدرك إلا ما هو واصل إليك ، فلو لم يجعل للعالم كله مثالا في ذاتك ، لما كان لك خبر مما يباين ذاتك .

فسبحان من دبر هذه العجائب في القلوب والأبصار ، ثم أعمى عن دركها القلوب والأبصار ، حتى صارت قلوب أكثر الخلق جاهلة بأنفسها وبعبائنها ولنرجع إلى الغرض المقصود فنقول

القلب قد يتصور أن يحصل فيه حقيقة العالم وصورته : تارة من الجواس ، وتارة من اللوح المحفوظ . كما أن العين يتصور أن يحصل فيها صورة الشمس ، تارة من النظر إليها وتارة من النظر إلى الماء الذي يقابل الشمس ويحكي صورتها . فهما يرتفع الحجاب بينه وبين اللوح المحفوظ ، رأى الأشياء فيه ، وتفجر إليه العلم منه ، فاستغنى عن الاقتباس من داخل الحواس ، فيكون ذلك كتفجر الماء من عمق الأرض . ومهما أقبل على الخيالات الحاصلة من المحسوسات ، كان ذلك حجاباً له عن مطالعة اللوح المحفوظ ، كما أن الماء إذا اجتمع في الأنهار منع ذلك من التفجر في الأرض ، وكما أن من نظر إلى الماء الذي يحكي صورة الشمس لا يكون ناظراً إلى نفس الشمس

فإذاً للقلب بابان ، باب مفتوح إلى عالم الملكوت ، وهو اللوح المحفوظ وعالم الملائكة ، وباب مفتوح إلى الحواس الخمس ، المتمسكة بعالم الملك والشهادة . وعالم الشهادة والملك أيضاً كما في عالم الملكوت نوعاً من المحاكاة . فأما انفتاح باب القلب إلى الاقتباس من الحواس فلا يخفى عليك . وأما انفتاح بابه الداخل إلى عالم الملكوت ، ومطالعة اللوح المحفوظ ، فتعلمه علماً يقينياً بالتأمل في عجائب الرؤيا ، وإطلاع القلب في النوم على ما سيكون في المستقبل ، أو كان في الماضي ، من غير اقتباس من جهة الحواس . وإنما يفتح ذلك الباب لمن انفرد بذكر الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « سَبَقَ الْمُفْرَدُونَ » قيل ومن هم المفردون يارسول الله ؟ قال « الْمُتَنَزِّهُونَ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَضَعَهُ الدُّكْرُ عَنْهُمْ أَوْزَارَهُمْ فَوَرَدُوا »

(١) حديث سبق المفردون قيل ومن هم قال المستهترون بذكر الله - الحديث : م من حديث أبي هريرة مقتصر على أول الحديث : وقال فيه وما للمفردون قال الدناكرون الله كثيراً والدناكرات ورواهك بلفظ قال الدين يستهترون بذكر الله وقال صحيح على شرط الشيخين وزاد فيه البيهقي في الشعب يضع الذكر عنهم أثقالهم ويأتون يوم القيامة خفافاً ورواه هكذا الطبراني في المعجم الكبير من حديث أبي الدرداء دون الزيادة التي ذكرها المصنف في آخره وكلاهما ضعيف

الْقِيَامَةِ خِفَافًا» ثم قال في وصفهم إخبارا عن الله تعالى « ثُمَّ أَقْبِلُ بِوَجْهِى عَلَيْهِمْ أَتَرَى مِنْ وَاجْهَتُهُ بِوَجْهِى يَفْلَحُ أَحَدٌ أَيْ شَيْءٍ أُرِيدُ أَنْ أُعْطِيَهُ » ثم قال تعالى « أَوَّلُ مَا أُعْطِيَهُمْ أَنْ أَقْذِفَ النَّورَ فِي قُلُوبِهِمْ فَيُخْبِرُونَ عَنِّي كَمَا أَخْبَرُ عَنْهُمْ » ومدخل هذه الأخبار هو الباب الباطن

فإذا الفرق بين علوم الأولياء والأنبياء ، وبين علوم العلماء والحكماء هذا ، وهو أن علومهم تأتي من داخل القلب ، فمن الباب المنفتح إلى عالم الملكوت ، وعلم الحكمة يأتي من أبواب الخواص ، المفتوحة إلى عالم الملك . وعجائب عالم القلب ، وتردده بين عالمي الشهادة والغيب ، لا يمكن أن يستقصى في علم المعاملة ، فهذا مثال يعلمك الفرق بين مدخل العالمين

المثال الثاني يعرفك الفرق بين العاملين ، أعني عمل العلماء ، وعمل الأولياء ، فإن العلماء يعملون في اكتساب نفس العلوم ، واجتلابها إلى القلب ، وأولياء الصوفية يعملون في جلاء القلوب ، وتطهيرها وتصفيتها وتصقييلها فقط

فقد حكى أن أهل الصين وأهل الروم ، تباهاوا بين يدي بعض الملوك بحسن صناعة النقش والصور ، فاستقر رأي الملك على أن يسلم إليهم صفة ، لينقش أهل الصين منها جانبا وأهل الروم جانبا ، ويرخى بينهما حجاب يمنع اطلاع كل فريق على الآخر . ففعل ذلك . فجمع أهل الروم من الأصباغ الغريبة ما لا ينحصر ، ودخل أهل الصين من غير صبغ ، وأقبلوا يحملون جانبهم ويصقلونه . فلما فرغ أهل الروم ، ادعى أهل الصين أنهم قد فرغوا أيضا ، فعجب الملك من قولهم ، وأنهم كيف فرغوا من النقش من غير صبغ . فقبل وكيف فرغتم من غير صبغ ؟ فقالوا بأعليكم ، أرفعوا الحجاب ، فرفعوا ، وإذا بجانبهم يتلأأ منه عجائب الصنائع الرومية ، مع زيادة إشراق وبريق ، إذ كان قد صار كالمرآة المجلوة لكثرة التصقيل فازداد حسن جانبهم بمزيد التصقيل . فكذلك عناية الأولياء بتطهير القلب وجلائه ، وتركته وصفائه ، حتى يتلأأ فيه جليلة الحق بنهاية الإشراق ، كفعل أهل الصين . وعناية الحكماء والعلماء بالأكتساب ، ونقش العلوم ، وتحصيل نقشها في القلب ، كفعل أهل الروم فكيفما كان الأمر فقلب المؤمن لا يموت ، وعلمه عند الموت لا يمحي ، وصفاءه لا يتكدر . وإليه أشار الحسن رحمه الله عليه بقوله : التراب لا يأكل نحل الإيمان . بل يكون

وسيلة وقربة إلى الله تعالى . وأما ما حصله من نفس العلم ، وما حصله من الصفاء والاستعداد لقبول نفس العلم ، فلا غنى به عنه ، ولا سعادة لأحد إلا بالعلم والمعرفة ، وبعض السعادات أشرف من بعض ، كما أنه لا غنى إلا بالمال ، فصاحب الدرهم غنى ، وصاحب الخزانة المترعة غنى ، وتفاوت درجات السعداء بحسب تفاوت المعرفة والإيمان ، كما تتفاوت درجات الأغنياء بحسب قلة المال وكثرته . فالمعارف أنوار ، ولا يسمى المؤمنون إلى لقاء الله تعالى إلا بأنوارهم قال الله تعالى (يَسْمَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَنْمَارِهِمْ)^(١)

وقد روى في الخبر^(٢) « إِنْ بَعْضُهُمْ يُعْطَى نُورًا مِثْلَ الْجَبَلِ وَبَعْضُهُمْ أَصْغَرُ حَتَّى يَكُونَ آخِرُهُمْ رَجُلًا يُعْطَى نُورًا عَلَى إِبْهَامِ قَدَمَيْهِ فَيُضِيءُ مَرَّةً وَيَنْطَفِئُ أُخْرَى فَإِذَا أَضَاءَ قَدَّمَ قَدَمَيْهِ فَمَشَى وَإِذَا طَفَى قَامَ وَمُرُورُهُمْ عَلَى الصَّرَاطِ عَلَى قَدْرِ نُورِهِمْ ، فَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَطَرْفِ الْعَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَالْبَرْقِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَالسَّحَابِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَانْقِضَاضِ الْكَوَاكِبِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَالْقَرَسِ . إِذَا اشْتَدَّ فِي مِيدَانِهِ وَالَّذِي أُعْطِيَ نُورًا عَلَى إِبْهَامِ قَدَمَيْهِ يَجْبُو حَبْوًا عَلَى وَجْهِهِ وَيَدْبِيهِ وَرَجْلَيْهِ يَجْرُ يَدًّا وَيُعْلَقُ أُخْرَى وَيُصِيبُ جَوَانِبَهُ النَّارُ فَلَا يَزَالُ كَذَلِكَ حَتَّى يَخْلُصَ » الحديث .

فهذا يظهر تفاوت الناس في الإيمان ولو وزن إيمان أبي بكر بإيمان العالمين سوى النبيين والمرسلين لرجح . فهذا أيضا يضاهاى قول القائل : لو وزن نور الشمس بنور السراج كله لرجح ، وإيمان آحاد العوام نوره مثل نور السراج ، وبعضهم نوره كنور الشمع ، وإيمان الصديقين نوره كنور القمر والنجوم ، وإيمان الأنبياء كالشمس . وكما ينكشف في نور الشمس صورة الآفاق مع اتساع أقطارها ، ولا ينكشف في نور السراج إلا زاوية ضيقة من البيت

فكذلك تفاوت انشراح الصدر بالمعارف ، وانكشاف سعة الملكوت لقلوب العارفين . ولذلك جاء في الخبر^(٣) « أَنَّهُ يُقَالُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ

(١) حديث إن بعضهم يعطى نورا مثل الجبل حتى يكون أصغرهم رجلا يعطى نوره على إبهام قدمه

الحديث : الطبراني وك من حديث ابن مسعود قال ك صحيح على شرط الشيخين

(٢) حديث يقال يوم القيامة أخرجوا من النار من كان في قلبه ربع مثقال من إيمان - الحديث : متفق عليه

من حديث أبي سعيد وليس فيه قوله ربع مثقال

ذَرَّةٌ مِنْ إِيْمَانٍ وَنِصْفُ مِثْقَالٍ وَرُبْعُ مِثْقَالٍ وَشَعِيرَةٌ وَذَرَّةٌ ، كل ذلك تنبيه على تفاوت درجات الإيمان ، وإن هذه المقادير من الإيمان لا تمنع دخول النار . وفي مفهومه أن من إيمانه يزيد على مثقال فإنه لا يدخل النار ، إذ لو دخل لأمر بإخراجه أولاً وأن من في قلبه ذرة لا يستحق الخلود في النار وإن دخلها . وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَيْسَ شَيْءٌ خَيْرًا مِنْ أَلْفِ مِثْلِهِ إِلَّا الْإِنْسَانُ الْمُؤْمِنُ » إشارة إلى تفضيل قلب العارف بالله تعالى الموقن . فإنه خير من ألف قلب من العوام

وقد قال تعالى (وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ^(١)) تفضيلاً للمؤمنين على المسلمين والمراد به المؤمن العارف دون المقلد . وقال عز وجل (يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ^(٢)) فأراد ههنا بالذين آمنوا الذين صدقوا من غير علم ، وميزهم عن الذين أوتوا العلم . ويدل ذلك على أن اسم المؤمن يقع على المقلد ، وإن لم يكن تصديقه عن بضيرة وكشف . وفسر ابن عباس رضي الله عنهما قوله تعالى (وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ^(٣)) فقال يرفع الله العالم فوق المؤمن بسبعمئة درجة ، بين كل درجتين كما بين السماء والأرض

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَكْثَرُ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْبُلَهُ وَعَلِيُّونَ لِدَوَى الْأَلْبَابِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي » وفي رواية « كَفَضْلِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ »

فهذه الشواهد يتضح لك تفاوت درجات أهل الجنة بحسب تفاوت قلوبهم ومعارفهم . ولهذا كان يوم القيامة يوم التغابن ، إذ المحروم من رحمة الله عظيم الغبن والخسران ، والمحروم يرى فوق درجته درجات عظيمة ، فيكون نظره إليها كنظر الغنى الذي يملك عشرة دراهم ،

(١) حديث ليس شيء خيراً من ألف مثله إلا الإنسان المؤمن : الطبراني من حديث سلمان بلفظ الإنسان

ولأحمد من حديث ابن عمر لا علم شيئاً خيراً من مائة مثله إلا الرجل المؤمن وإسنادهما حسن

(٢) حديث أكثر أهل الجنة البله وعليون لدوى الباب : تقدم دون هذه الزيادة ولم أجد لهذه الزيادة أصلاً

(٣) حديث فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي : تـ من حديث أبي أمامة وصححه وقد

تقدم في العلم وكذلك الرواية الثانية

(١) آل عمران : ١٣٩ و (٢) المجادلة : ١١

إلى الغنى الذى يملك الأرض من المشرق إلى المغرب ، وكل واحد منهما غنى ، ولكن ما أعظم الفرق بينهما ! وما أعظم الغبن على من يخسر حظه من ذلك ! وللاخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً .

بيان

شواهد الشرع على صحة طريق أهل التصوف فى اكتساب المعرفة
لا من التعلم ولا من الطريق المعتاد

اعلم أن من انكشف له شيء ، ولو الشيء اليسير ، بطريق الإلهام والوقوع فى القلب من حيث لا يدري ، فقد صار عارفاً بصحة الطريق . ومن لم يدرك نفسه قط ، فينبغى أن يؤمن به ، فإن درجة المعرفة فيه عزيزة جداً . ويشهد لذلك شواهد الشرع والتجارب والحكايات أما الشواهد فقول الله تعالى (وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ^(١)) فكل حكمة تظهر من القلب ، بالمواظبة على العبادة من غير تعلم ، فهو بطريق الكشف والإلهام . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ عَمِلَ بِمَا عِلِمَ وَرَثَهُ اللَّهُ عِلْمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ وَوَقَّعَهُ فِيمَا يَعْمَلُ حَتَّى يَسْتَوْجِبَ الْجَنَّةَ وَمَنْ لَمْ يَعْمَلْ بِمَا يَعْلَمْ تَاهَ فِيمَا يَعْلَمْ وَلَمْ يُوَفَّقْ فِيمَا يَعْمَلُ حَتَّى يَسْتَوْجِبَ النَّارَ »

وقال الله تعالى (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ^(٣)) من الإشكالات والشبه (وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ^(٤)) يعلمه علماً من غير تعلم ، ويفطنه من غير تجربة . وقال الله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ^(٥)) قيل نورا يفرق به بين الحق والباطل ، ويخرج به من الشبهات . ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يكثر فى دعائه من سؤال النور . فقال عليه الصلاة والسلام ^(٦) « اللَّهُمَّ أَعْطِنِي نُورًا وَزِدْنِي نُورًا وَاجْعَلْ لِي فِي قَلْبِي نُورًا »

(١) حديث من عمل بما علم - الحديث : تقدم فى العلم دون قوله ووقفه فيما يعمل فلم أرها

(٢) حديث اللهم أعطنى نورا وزدنى نورا - الحديث : متفق عليه من حديث ابن عباس

(٣) العنكبوت : ٦٩ (٢) و (٣) الطلاق : ٢ (٤) الانفال : ٢٩

وَفِي قَبْرِ نُورًا وَفِي سَمِيِّ نُورًا وَفِي بَصَرِي نُورًا ، حتى قال « فِي شَعْرِي وَفِي بَشْرِي وَفِي نَحْيِي وَدَيْي وَعِظَامِي » وسئل صلى الله عليه وسلم عن قول الله تعالى ^(١) (أَقْنِ شَرْحَ اللَّهِ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ) ^(١) ما هذا الشرح ؟ فقال « هُوَ التَّوَسُّعَةُ إِنَّ النُّورَ إِذَا قُذِفَ بِهِ فِي الْقَلْبِ اتَّسَعَ لَهُ الصَّدْرُ وَانْشَرَحَ »

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) لابن عباس « اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَعَلِّمَهُ التَّأْوِيلَ » وقال علي رضي الله عنه ^(٣) ما عندنا شيء أسره النبي صلى الله عليه وسلم إلينا إلا أن يؤتي الله تعالى عبدا فهما في كتابه . وليس هذا بالتعلم . وقيل في تفسير قوله تعالى (يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ) ^(٤) انه الفهم في كتاب الله تعالى . وقال تعالى (فَفَقَّهْنَاهَا مِثْلَ نَارٍ) ^(٥) (خَصَّ مَا انْكَشَفَ بِاسْمِ الْفَهْمِ . وكان أبو الدرداء يقول : المؤمن من ينظر بنور الله من وراءستر رقيق . والله إنه للحق يقذفه الله في قلوبهم ويحرره على ألسنتهم . وقال بعض السلف : ظن المؤمن كهانة . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ تَعَالَى » وإليه يشير قوله تعالى (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِمُتَوَسِّمِينَ) ^(٧) وقوله تعالى (قَدْ يَتَنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ) ^(٨) وروى الحسن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ^(٩) « الْعِلْمُ عِلْمَانِ فَعِلْمٌ بَاطِنٌ فِي الْقَلْبِ فَذَلِكَ هُوَ الْعِلْمُ النَّافِعُ » وسئل بعض العلماء عن العلم الباطن ماهو فقال : هو سر من أسرار الله تعالى يقذفه الله تعالى في قلوب أحبائه ، لم يطلع عليه ملكا ولا بشرا

(١) حديث سئل عن قوله تعالى أقن شرح الله صدره للإسلام - الحديث : وفي المستدرک من حديث

ابن مسعود وقد تقدم في العلم

(٢) حديث اللهم فقِّهه في الدين وعلمه التأويل : قاله لابن عباس متفق عليه من حديث ابن عباس دون قوله

وعلمه التأويل فالخرجه بهذه الزيادة أحمد وحسب وك وصححه وقد تقدم في العلم

(٣) حديث علي ما عندنا شيء أسره إلينا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أن يؤتي الله عبدا فهما في كتابه

تقدم في آداب تلاوة القرآن

(٤) حديث اتقوا فراسة المؤمن - الحديث : ت من حديث أبي سعيد وقد تقدم

(٥) حديث العلم علمان - الحديث : تقدم في العلم

(١) الزمر : ٢٢ (٢) البقرة : ٢٢٩ (٣) الانبياء : ٧٩ (٤) الحجر : ٧٥ (٥) البقرة : ١١٨

وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ مِنْ أُمَّتِي مُحَدِّثِينَ وَمُعَلِّمِينَ وَمُكَلِّمِينَ وَإِنْ عُمَرُ مِنْهُمْ » وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما : وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا محدث يعني الصديقين ، والمحدث هو الملهم ، والملهم هو الذي انكشف له في باطن قلبه من جهة الداخل ، لا من جهة المحسوسات الخارجة . والقرءان مصرح بأن التقوى مفتاح الهداية والكشف . وذلك علم من غير تعلم

وقال الله تعالى (وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقُونَ ^(٢)) خصصها بهم . وقال تعالى (هَذَا يَبَيِّنُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ^(٣)) وكان أبو يزيد وغيره يقول : ليس العالم الذي يحفظ من كتاب . فإذا نسي ما حفظه صار جاهلا إنما العالم الذي يأخذ علمه من ربه أي وقت شاء ، بلا حفظ ولا درس . وهذا هو العلم الرباني وإليه الإشارة بقوله تعالى (وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ^(٤)) مع أن كل علم من لدنه ، ولكن بعضها بوسائط . تعليم الخلق ، فلا يسمى ذلك علما لدنيا ، بل اللدني الذي يفتح في سر القلب من غير سبب مألوف من خارج . فهذه شواهد النقل . ولو جمع كل ما ورد فيه من الآيات والأخبار والآثار لخرج عن الحصر

وأما مشاهدة ذلك بالتجارب ، فذلك أيضا خارج عن الحصر . وظهر ذلك على الصحابة والتابعين ومن بعدهم . وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لعائشة رضي الله عنها عند موته ، إنما هما أخواك وأختاك ، وكانت زوجته حاملا ، فولدت بنتا . فكان قد عرف قبل الولادة أنها بنت . وقال عمر رضي الله عنه في أثناء خطبته ، يا سارية الجبل الجبل . إذا انكشف له أن العدو قد أشرف عليه ، فحذره لمعرفة ذلك ، ثم بلوغ صوته إليه من جملة الكرامات العظيمة وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : دخلت على عثمان رضي الله عنه ، وكنت قد لقيت امرأة في طريق ، فنظرت إليها شرا ، وتأملت محاسنها ، فقال عثمان رضي الله عنه ، لما دخلت يدخل علي أحدكم وأثر الزنا ظاهر على عينيه ! أما علمت أن زنا العينين النظر ؛ لتوبن أولاً عزرك

(١) حديث إن من أمتي محدثين ومكلمين وإن عمر منهم : خ من حديث أبي هريرة لقد كان فيما قبلكم من الأمم محدثون فإن يك في أمتي أحد فانه عمر ورواه م من حديث عائشة .

(٢) يونس : ٦ (٣) آل عمران : ١٣٨ (٤) الكهف : ٦٥

فقلت أوحى بعد النبي ؟ فقال لا ولكن بصيرة وبرهان وفراسة صادقة .
وعن أبي سعيد الخراز قال : دخلت المسجد الحرام فرأيت فقيرا عليه خرقتان ، فقلت
في نفسي هذا وأشباهه كل على الناس . فناداني وقال ، والله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه .
فاستغفرت الله في سري ، فناداني وقال ، وهو الذي يقبل التوبة عن عباده . ثم غاب عني
ولم أره . وقال زكريا بن داود ، دخل أبو العباس بن مسروق على أبي الفضل الهاشمي وهو
عليل ، وكان ذا عيال ، ولم يعرف له سبب يعيش به ، قال فلما قتلت في نفسي ، من أين
يأكل هذا الرجل ؟ قال فصاح بي ، يا أبا العباس ، ردهذه الهمة الدنية ، فإن الله تعالى الطافاخفية
وقال أحمد النقيب ، دخلت على الشبلي ، فقال مفتونا يا أحمد . فقلت ما الخبر ؟ قال كنت
جالسا فجري بخاطري أنك بخيل . فقلت ما أنا بخيل . فعاد مني خاطري وقال بل أنت بخيل
فقلت ما فتح اليوم علي شيء إلا دفعته إلى أول فقير يلقاني . قال فما استتم الخاطر حتى
دخل علي صاحب المؤنس الخادم ، ومعه خمسون دينارا ، فقال اجعلها في مصالحك . قال وقت
فأخذتها وخرجت . وإذا بفقير مكفوف بين يدي مزين يحلق رأسه ، فتقدمت إليه ، وناولته
الدنانير ، فقال أعطها المزين ، فقلت إن جلتها كذا وكذا ، قال أو ايسر قد قلنا لك إنك بخيل ؟
قال فناولتها المزين ، فقال المزين ، قد عقدنا لما جلس هذا الفقير بين أيدينا أن لا نأخذ عليه أجرا
قال فرميت بها في دجلة ، وقلت ما أعزك أحد إلا أذله الله عز وجل
وقال حمزة بن عبد الله العلوي ، دخلت على أبي الخير التيناني ، واعتقدت في نفسي أن
أسلم عليه ولا آكل في داره طعاما ، فلما خرجت من عنده ، إذا به قد لحقني وقد حمل طبقا
فيه طعام وقال ، يافتي كل فقد خرجت الساعة من اعتقادك . وكان أبو الخير التيناني هذا
مشهورا بالكرامات ، وقال إبراهيم الرقي ، قصده مسلمة عليه ، فحضرت صلاة المغرب ،
فلم يكذب يقرأ الفاتحة مستويا ، فقلت في نفسي ضاعت سفرتي ، فلما سلم خرجت إلى الطهارة
فقصدني سبع ، فعدت إلى أبي الخير ، وقلت قصدني سبع ، فخرج وصاح به وقال ، ألم أقل
لك لا تتعرض لضيفاني ! فتحنى الأسد ، فتطهرت ، فلما رجعت ، قال لي أشتغلم بتقويم
الظاهر نفتم الأسد ، واشتغلنا بتقويم البواطن نفاننا الأسد

وما حكى من تفرس المشايخ ، وإخبارهم عن اعتقادات الناس وضمايرهم يخرج عن
الحصر . بل ما حكى عنهم من مشاهدة الخضر عليه السلام والسؤال منه سمع صوت الهاتف
ومن فنون الكرامات خارج عن الحصر . والحكاية لا تنفع الجاحد ما لم يشاهد ذلك من
نفسه ، ومن أنكر الأصل أنكر التفصيل

والدليل القاطع الذي لا يقدر أحد على جحده أمران :

أحدهما : عجائب الرؤيا الصادقة ، فإنه ينكشف بها الغيب . وإذا جاز ذلك في النوم
فلا يستحيل أيضا في اليقظة . فلم يفارق النوم اليقظة إلا في ركود الحواس ، وعدم اشتغالها
بالمحسوسات ، فكم من مستيقظ غائص لا يسمع ولا يبصر لا يشغله بنفسه .

الثاني : إخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيب وأمور في المستقبل ، كما اشتمل
عليه القراءان . وإذا جاز ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم جاز لغيره إذ النبي عبارة عن شخص
كوشف بحقائق الأمور ، وشغل بإصلاح الخلق ، فلا يستحيل أن يكون في الوجود شخص
مكاشف بالحقائق ، ولا يشغل بإصلاح الخلق . وهذا لا يسمى نبيا ، بل يسمى وليا ، فن آمن
بالأنبياء ، وصدق بالرؤيا الصحيحة ، لزمه لا محالة أن يقر بأن القلب له بابان ، باب إلى خارج وهو
الحواس ، وباب إلى الملكوت من داخل القلب ، وهو باب الإلهام والنفث في الروع والوحي
فإذا أقر بهما جميعا لم يمكنه أن يحصر العلوم في التعلم ومباشرة الأسباب المألوفة ، بل يجوز أن
تكون المجاهدة سبيلا إليه . فهذا ما ينبه على حقيقة ما ذكرناه ، من عجيب تردد القلب بين
عالم الشهادة وعالم الملكوت . وأما السبب في انكشاف الأمر في المنام بالمثل المحوج إلى
التعبير ، وكذلك تمثل الملائكة للأنبياء والأولياء بصور مختلفة ، فذلك أيضا من أسرار
عجائب القلب ، ولا يليق ذلك إلا بعلم المكاشفة . فلنقتصر على ما ذكرناه فإنه كاف للاستحاث
على المجاهدة وطلب الكشف منها ، فقد قال بعض المكاشفين ، ظهر لي الملك ، فسألني أن
أملى عليه شيئا من ذكرى الخلق عن مشاهدتي من التوحيد ، وقال ما كتب لك عملا ، ونحن
نحب أن نصعدك بعمل تتقرب به إلى الله عز وجل ، فقلت ألتما تكتبان الفرائض ؟ قال لا
قلت فيكفيكما ذلك . وهذه إشارة إلى أن الكرام الكاتبين لا يطلعون على أسرار القلب ، وإنما
يطلعون على الأعمال الظاهرة . وقال بعض العارفين ، سألت بعض الأبدال عن مسألة

من مشاهدة اليقين ، فالتفت إلى شماله فقال ، ما تقول رحمك الله ؟ ثم التفت إلى يمينه فقال ، ما تقول رحمك الله ؟ ثم أطرق إلى صدره وقال ، ما تقول رحمك الله ؟ ثم أجاب بأعرب جواب سمعته ، فسأله عن التفاته فقال ، لم يكن عندي في المسألة جواب عتيد ، فسألت صاحب الشمال فقال لا أدري ، فسألت صاحب اليمين وهو أعلم منه فقال لا أدري ، فنظرت إلى قلبي وسألته فحدثني بما أجبتك ، فإذا هو أعلم منها . وكأن هذا هو معنى قوله عليه السلام « إِنَّ فِي أُمَّتِي مُخَدِّثِينَ ، وَإِنَّ عُمَرَ مِنْهُمْ » وفي الأثر أن الله تعالى يقول ، أيما عبد اطلعت على قلبه فرأيت الغالب عليه التمسك بذكرى ، توليت سياسته وكنت جليسه ، ومحدثه وأنيسه . وقال أبو سليمان الداراني رحمة الله عليه ، القلب بمنزلة القبة المضروبة ، حولها أبواب مغلقة ، فأى باب فتح له عمل فيه . فقد ظهر انفتاح باب من أبواب القلب إلى جهة الملكوت والملا الأعلى . وينفتح ذلك الباب بالمجاهدة والورع ، والإعراض عن شهوات الدنيا . ولذلك كتب عمر رضى الله عنه إلى أمراء الأجناد ، احفظوا ما تسمعون من المطيعين ، فإنهم ينجلي لهم أمور صادقة . وقال بعض العلماء ، يد الله على أفواه الحكماء ، لا ينطقون إلا بماهياً الله لهم من الحق . وقال آخر ، لو شئت لقلت إن الله تعالى يطلع الخاشعين على بعض سره .

بيان

تسلط الشيطان على القلب بالوسواس ومعنى الوسوسة وسبب غلبتها

أعلم أن القلب كما ذكرناه مثال قبة مضروبة ، لها أبواب ، تنصب إليه الأحوال من كل باب . ومثاله أيضاً مثال هدف ، تنصب إليه السهام من الجوانب . أو هو مثال مرآة منصوبة تجتاز عليها أصناف الصور المختلفة ، فتترأى فيها صورة بعد صورة ولا تخلو عنها . أو مثال حوض ، تنصب فيه مياه مختلفة ، من أنهار مفتوحة إليه . وانما مداخل هذه الآثار المتجددة في القلب في كل حال ، أما من الظاهر فالحواس الخمس ، وأما من الباطن فالخيال والشهوة والغضب ، والأخلاق المركبة من مزاج الإنسان ، فإنه إذا أدرك بالحواس شيئاً حصل

منه أثر في القلب ، وكذلك إذا هاجت الشهوة مثلاً بسبب كثرة الأكل ، وبسبب قوة في المزاج ، حصل منها في القلب أثر ، وإن كف عن الإحساس . فالخيالات الحاصلة في النفس تبقى ، وينتقل الخيال من شيء إلى شيء ، وبحسب انتقال الخيال ينتقل القلب من حال إلى حال آخر . والمقصود أن القلب في التغير والتأثر دائماً من هذه الأسباب وأخص الآثار الحاصلة في القلب هو الخواطر ، وأعني بالخواطر ما يحصل فيه من الأفكار والأذكار ، وأعني به إدراكه علومها إما على سبيل التجدد ، وإما على سبيل التذكر ، فإنها تسمى خواطر ، من حيث إنها تخطر بعد أن كان القلب غافلاً عنها . والخواطر هي المحركات للإرادات . فإن النية والعزم والإرادة ، إنما تكون بعد خضور المنوى بالبال لأمالة ، فبدأ الأفعال الخواطر ، ثم الخاطر يحرك الرغبة ، والرغبة تحرك العزم ، والعزم يحرك النية ، والنية تحرك الأعضاء

والخواطر المحركة للرغبة تنقسم إلى ما يدعو إلى الشر ، أعني إلى ما يضر في العاقبة ، وإلى ما يدعو إلى الخير ، أعني إلى ما ينفع في الدار الآخرة . فهما خاطران مختلفان ، فافتقرا إلى اسمين مختلفين . فالخطر المحمود يسمى الهاماً ، والخطر المذموم ، أعني الداعي إلى الشر ، يسمى وسواساً . ثم إنك تعلم أن هذه الخواطر حادثة ، ثم أن كل حادث فلا بد له من محدث ومما اختلفت الحوادث دل ذلك على اختلاف الأسباب

هذا ما عرف من سنة الله تعالى في ترتيب المسببات على الأسباب . فهما استنارت حيطان البيت بنور النار ، وأظلم سقفه واسود بالدخان ، علمت أن سبب السواد غير سبب الاستنارة . وكذلك لأنوار القلب وظلمته سببان مختلفان ، فسبب الخاطر الداعي إلى الخير يسمى ملكاً ، وسبب الخاطر الداعي إلى الشر يسمى شيطانا . واللفظ الذي يتهيأ به القلب لقبول إلهام الخير يسمى توفيقاً ، والذي يتهيأ لقبول وسواس الشيطان يسمى أغواء وخذلانا . فإن المعاني المختلفة تفتقر إلى أسامي مختلفة . والملك عبارة عن خلق خلقه الله تعالى شأنه إفاضة الخير ، وإفادة العلم ، وكشف الحق ، والوعد بالخير ، والأمر بالمعروف ، وقد خلقه وسخره لذلك . والشيطان عبارة عن خلق خلق شأنه ضد ذلك ، وهو الوعد بالشر ، والأمر بالفحشاء ، والتخويف عند الهم بالخير بالفقر . فالوسوسة في مقابلة الإلهام ، والشيطان

في مقابلة الملك ، والتوفيق في مقابلة الخذلان . وإليه الإشارة بقوله تعالى (وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ ^(١)) فإن الموجودات كلها متقابلة مزدوجة ، إلا الله تعالى فإنه فرد لا مقابل له ، بل هو الواحد الحق ، الخالق للأزواج كلها . فالقلب متجاذب بين الشيطان والملك . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « فِي الْقَلْبِ لَمَتَانِ لَمَّةٌ مِنَ الْمَلِكِ إِبْعَادٌ بِالْخَيْرِ وَتَصْدِيقٌ بِالْحَقِّ قَمْنٌ وَجَدَ ذَلِكَ فَلْيَعْلَمْ أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَلِيَحْمَدِ اللَّهَ وَلَمَّةٌ مِنَ الْعَدُوِّ إِبْعَادٌ بِالشَّرِّ وَتَكْذِيبٌ بِالْحَقِّ وَنَهْيٌ عَنِ الْخَيْرِ قَمْنٌ وَجَدَ ذَلِكَ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » ثم تلا قوله تعالى (الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ ^(٢)) الآية وقال الحسن إنما هما هان يحولان في القلب ، هم من الله تعالى ، وهم من العدو ، فرحم الله عبداً وقف عنده ، فما كان من الله تعالى أمضاه ، وما كان من عدوه جاهده . ولتجاذب القلب بين هذين المصلطين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « قَلْبُ الْمُؤْمِنِ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ » فالله تعالى عن أن يكون له أصبع مركبة من لحم وعظم ، ودم وعصب ، منقسمة بالأنامل . ولكن روح الأصبع سرعة القلب ، والقدرة على التحريك والتغير ، فإنك لا تريد أصبعك لشخصه ، بل لفعله في التقلب والترديد ، كما أنك تتعاطى الأفعال بأصابعك والله تعالى يفعل ما يفعل باستسغار الملك والشيطان ، وهما مسخران بقدرته في قلب القلوب كما أن أصابعك مسخرة لك في قلب الأجسام مثلاً

والقلب بأصل الفطرة صالح لقبول آثار الملك ، وقبول آثار الشيطان ، صلاحاً متساوياً ليس يرجح أحدهما على الآخر ، وإنما يرجح أحد الجانبين باتباع الهوى ، والإكباب على الشهوات ، أو الإعراض عنها ومخالفتها . فإن اتبع الإنسان مقتضى الغضب والشهوة ظهر تسلط الشيطان بواسطة الهوى ، وصار القلب عش الشيطان ومعدنه ، لأن الهوى هو مرعى الشيطان ومرته . وإن جاهد الشهوات ولم يسلطها على نفسه ، وتشبه بأخلاق

(١) حديث في القلب لمتان لمة من الملك إبعاد بالخير - الحديث : ت وحسنه ون في الكبرى من حديث ابن مسعود

(٢) حديث قلب المؤمن بين أصبعين - الحديث : تقدم

(١) الداريات : ٤٩ (٢) البقرة : ٢٦٨

الملائكة عليهم السلام ، صار قلبه مستقر الملائكة ومهبطهم . ولما كان لا يخلو قلب عن شهوة وغضب ، وحرص وطمع وطول أمل ، إلى غير ذلك من صفات البشرية المتشعبة عن الهوى ، لا جرم لم يخل قلب عن أن يكون للشيطان فيه جولان بالوسوسة ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَلَهُ شَيْطَانٌ » قالوا وأنت يا رسول الله ! قال « وَأَنَا إِلَّا أَنَّ اللَّهَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمَ فَلَا يَأْمُرُ إِلَّا بِخَيْرٍ » وإنما كان هذا لأن الشيطان لا يتصرف إلا بواسطة الشهوة ، فمن أعانه الله على شهوته ، حتى صارت لا تنبسط إلا حيث ينبغي وإلى الحد الذي ينبغي ، فشهوته لا تدعو إلى الشر ، فالشيطان المتدبرع بها لا يأمر إلا بالخير ومهما غلب على القلب ذكر الدنيا بمقتضيات الهوى ، وجد الشيطان مجالاً فوسوس ، ومهما انصرف القلب إلى ذكر الله تعالى ، ارتحل الشيطان وضاق بجاله ، وأقبل الملك وألهم . والتطارد بين جندي الملائكة والشياطين في معركة القلب دائم ، إلى أن يفتح القلب لأحدهما فيستوطن ويستمكن ويكون اجتياز الثاني اختلاسا

وأكثر القلوب قد فتحتها جنود الشياطين وتملكتها ، فامتلات بالوساوس الداعية إلى إيثار العاجلة ، وإطراح الآخرة . ومبدأ استيلائها اتباع الشهوات والهوى ، ولا يمكن فتحها بعد ذلك إلا بتخلية القلب عن قوت الشيطان ، وهو الهوى والشهوات ، وعمارته بذكر الله تعالى ، الذي هو مطرح أثر الملائكة . وقال جابر بن عبيدة العدوي : شكوت إلى العلاء بن زياد ما أجد في صدري من الوسوسة ، فقال إنما مثل ذلك مثل البيت الذي يمر به اللصوص ، فإن كان فيه شيء عاجلوه ، وإلا مضوا وتركوه . يعني أن القلب الخالي عن الهوى لا يدخله الشيطان . ولذلك قال الله تعالى (إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ^(١)) فكل من اتبع الهوى فهو عبد الهوى لا عبد الله . ولذلك سلط الله عليه الشيطان وقال تعالى (أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ^(٢)) وهو إشارة إلى أن من الهوى إلهه ومعبوده ، فهو عبد الهوى لا عبد الله . ولذلك قال عمرو بن العاص للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ، ^(٣) حال الشيطان بيني وبين صلاتي وقراءتي ، فقال « ذَلِكَ شَيْطَانٌ يُقَالُ لَهُ خَنْزَبٌ فَإِذَا

(١) حديث مامنكم من أحد الاوله شيطان - الحديث : م من حديث ابن مسعود

(٢) حديث ابن أبي العاص ان الشيطان حال بيني وبين صلاتي - الحديث : م من حديث ابن أبي العاص

(٣) الاسراء : ٦٥ (٢) الجاثية : ٢٣

أَحْسَنَهُ فَتَعَوَّذَ بِاللَّهِ مِنْهُ وَأَتَّقَلَ عَلَى يَسَارِكِ ثَلَاثًا ۖ قَالَ ففعلت ذلك فأذهب الله عني .
وفي الخبر ^(١) « إِنَّ لِلْوَضُوءِ شَيْطَانًا يُقَالُ لَهُ الْوَلَهَانُ فَاسْتَعِذُوا بِاللَّهِ مِنْهُ ۖ وَلَا يَحْوِ وَسْوَسَةٌ
الشَّيْطَانِ مِنَ الْقَلْبِ إِلَّا ذَكَرَ مَا سَوَى مَا يَوْسُوسُ بِهِ لِأَنَّهُ إِذَا خَطَرَ فِي الْقَلْبِ ذَكَرَ شَيْءٍ ۖ
انعدم منه ما كان فيه من قبل ۖ ولكن كل شيء سوى الله تعالى ۖ وسوى ما يتعلق به ۖ فيجوز
أيضا أن يكون مجالا للشيطان . وذكر الله هو الذي يؤمن جانبه ۖ ويعلم أنه ليس للشيطان
فيه مجال . ولا يعالج الشيء إلا بضده ۖ وضد جميع وساوس الشيطان ذكر الله بالاستعاذة ۖ
والتبري عن الحول والقوة ۖ وهو معنى قولك أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ۖ ولا حول ولا قوة إلا بالله
العلی العظيم . وذلك لا يقدر عليه إلا المتقون ۖ الغالب عليهم ذكر الله تعالى ۖ وأنما الشيطان
يطوف عليهم في أوقات الفترات على سبيل الخلسة . وقال الله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا
مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ^(١)) وقال مجاهد في معنى
قول الله تعالى (مِّنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ^(٢)) قال هو منبسط على القلب ۖ فإذا ذكر الله
تعالى خنس وانقبض ۖ وإذا غفل انبسط على قلبه . فالتطارد بين ذكر الله تعالى ووسوسة
الشيطان ۖ كالتطارد بين النور والظلام ۖ وبين الليل والنهار . ولتضادهما قال الله تعالى
(اسْتَخُودَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ ^(٣)) وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
^(٢) « إِنَّ الشَّيْطَانَ وَاضِعٌ خَرَطُومَهُ عَلَى قَلْبِ ابْنِ آدَمَ فَإِنْ هُوَ ذَكَرَ اللَّهَ تَعَالَى خَنَسَ وَإِنْ
نَسِيَ اللَّهَ تَعَالَى التَّقَمَّ قَلْبُهُ ۖ » وقال ابن وضاح ^(٣) في حديث ذكره ۖ إذا بلغ الرجل أربعين
سنة ولم يتب ۖ مسح الشيطان وجهه يده ۖ وقال بأبي وجهه من لا يفلح . وكما أن الشهوات
ممتزجة بلحم ابن آدم ودمه ۖ فسلطنة الشيطان أيضا سارية في لحمه ودمه ۖ ومحيطه بالقلب

(١) حديث ان للوضوء شيطانا يقال له الولهان - الحديث : ه ت من حديث أبي بن كعب وقال غريب
وليس اسناده بالزوي عند أصل الحديث

(٢) حديث أنس ان الشيطان واضع خرطومه على قلب ابن آدم - الحديث : ابن أبي الدنيا في كتاب مكايده
الشيطان وأبو يعلى الموصلي وابن عني في الكامل وغيره

(٣) حديث ابن وضاح إذا بلغ الرجل أربعين سنة ولم يتب مسح الشيطان يده وجهه وقال بأبي وجهه
لا يفلح لم أجده أصلا

(١) الاعراف : ٢٠١ (٢) الناس : ٤ (٣) المجادلة : ١٩

من جوانبه ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ تَجْرَى الدَّمُ فَضَيِّقُوا تَجَارِيَهُ بِالْجُوعِ » وذلك لأن الجوع يكسر الشهوة ، ويجري الشيطان الشهوات ، ولأجل اكتناف الشهوات للقلب من جوانبه قال الله تعالى ، إخباراً عن إبليس (لَا قَعْدَنَ لَهُمْ صِرَاطُكَ الْمُسْتَقِيمَ ثُمَّ لَا تَنْهَيْهِمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ^(٢)) وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِنَّ الشَّيْطَانَ قَعْدَ لابْنِ آدَمَ بِطَرِيقِ قَعْدَ لَهُ بِطَرِيقِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ أَسْلِمْتُ وَتَرَكْتُ دِينَكَ وَدِينَ آبَائِكَ ! فَعَصَاةٌ وَأَسْلَمْتُ ثُمَّ قَعْدَ لَهُ بِطَرِيقِ الْهَجْرَةِ فَقَالَ أَتُهَاجِرُ أَتَدْعُ أَرْضَكَ وَسَمَاءَكَ ! فَعَصَاةٌ وَهَاجَرْتُ ثُمَّ قَعْدَ لَهُ بِطَرِيقِ الْجِهَادِ فَقَالَ أَتُجَاهِدُ وَهُوَ تَلَفُ النَّفْسِ وَالْمَالِ فَتُقَاتِلُ فَتُقْتَلُ فَتُنْكَحُ نِسَاؤُكَ وَيُقَسَّمُ مَالُكَ ! فَعَصَاةٌ وَجَاهَدَ » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ قَامَتْ كَانَتْ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ »

فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى الوسوسة ، وهى هذه الخواطر التى تخطر للمجاهد أنه يقتل وتنكح نساؤه ، وغير ذلك مما يصرفه عن الجهاد . وهذه الخواطر معلومة ، فإذا الوسواس معلوم بالمشاهدة ، وكل خاطر فله سبب ، ويفتقر إلى اسم يعرفه ، فاسم سببه الشيطان ، ولا يتصور أن ينفك عنه آدمى ، وإنما يختلفون بعصيانهم ومتابعتهم . ولذلك قال عليه السلام ^(٣) « مَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَلَهُ شَيْطَانٌ » فقد اتضح بهذا النوع من الاستبصار معنى الوسوسة والإلهام ، والملك والشيطان ، والتوفيق والخذلان .

فبعد هذا نظر من ينظر فى ذات الشيطان ، أنه جسم لطيف ، وليس بجسم . وإن كان جسماً فكيف يدخل بدن الإنسان ما هو جسم . فهذا الآن غير محتاج إليه فى علم المعاملة ، بل مثال الباحث عن هذا مثال من دخلت فى ثيابه حية ، وهو محتاج إلى إزالتها ودفع ضررها فاشتغل بالبحث عن لونها وشكلها ، وطولها وعرضها ، وذلك عين الجهل . فمصادمة الخواطر

(١) حديث ان الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم : تقدم

(٢) حديث ان الشيطان قعد لابن آدم بطريقه - الحديث : ان من حديث صبرة بن أبي فاكه بإسناد صحيح

(٣) حديث ما من أحد الا له شيطان - الحديث : تقدم

الباعثة على الشر قد علمت ، ودل ذلك على أنه عن سبب لا محالة ، وعلم أن الداعي إلى الشر المحذور في المستقبل عدو ، فقد عرف العدو لا محالة ، فينبغي أن يشتغل بمجاهدته . وقد عرف الله سبحانه عداوته في مواضع كثيرة من كتابه ، ليؤمن به ويحترز عنه ، فقال تعالى (إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ^(١)) وقال تعالى (أَلَمْ أَعْهِدْ إِلَيْكُمْ يَانِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ^(٢)) فينبغي للعبد أن يشتغل بدفع العدو عن نفسه ، لا بالسؤال عن أصله ونسبه ومسكنه نعم ينبغي أن يسأل عن سلاحه ليدفعه عن نفسه ، وسلاح الشيطان الهوى والشهوات ، وذلك كاف للعالمين . فأما معرفة ذاته وصفاته وحقيقته ، نعوذ بالله منه ، وحقيقة الملائكة ، فذلك ميدان العارفين المتغفلين في علوم المكاشفات ، فلا يحتاج في علم المعاملة إلى معرفته نعم ينبغي أن يعلم أن الخواطر تنقسم إلى ما يعلم قطعا أنه داع إلى الشر ، فلا يخفى كونه وسوسة ، وإلى ما يعلم أنه داع إلى الخير ، فلا يشك في كونه إلهاما . وإلى ما يتردد فيه ، فلا يدري أنه من لمة الملك ، أو من لمة الشيطان ، فإن من مكاييد الشيطان أن يعرض الشر في معرض الخير ، والتميز في ذلك غامض ، وأكثر العباد به يهلكون ، فإن الشيطان لا يقدر على دعائهم إلى الشر الصريح ، فيصور الشر بصورة الخير ، كما يقول للعالم بطريق الوعظ ، أما تنظر إلى الخلق وهم موتى من الجهل ، هلكى من الغفلة ، قد أشرفوا على النار ، أما لك رحمة على عباد الله ، تنقذهم من المعاطب بنصحك ووعظك ، وقد أنعم الله عليك بقلب بصير ، ولسان ذلق ، ولهجة مقبولة ، فكيف تكفر نعمة الله تعالى ، وتعرض لسخطه ، وتسكت عن إشاعة العلم ، ودعوة الخلق إلى الصراط المستقيم . ولا يزال يقرر ذلك في نفسه ، ويستجره بلطيف الحيل ، إلى أن يشتغل بوعظ الناس . ثم يدعوه بعد ذلك إلى أن يتزين لهم ويتصنع بتحسين اللفظ ، وإظهار الخير ، ويقول له إن لم تفعل ذلك سقط وقع كلامك من قلوبهم ، ولم يهتدوا إلى الحق ، ولا يزال يقرر ذلك عنده ، وهو في أثناؤه يؤكد فيه شوائب الرياء ، وقبول الخلق ، ولذة الجاه ، والتعزز بكثرة الأتباع والعلم ، والنظر إلى الخلق بعين الاحتقار فيستدرج المسكين بالنصح إلى الهلاك ، فيتكلم وهو يظن أن قصده الخير ، وإنما قصده

(١) فاطر : ٦ (٢) يس : ٦٠

الجاه والقبول . فيهلك بسببه ، وهو يظن أنه عند الله بكان ، وهو من الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ اللَّهَ لَيُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِقَوْمٍ لَا خَلَاقَ لَهُمْ » ^(٢) « وَإِنَّ اللَّهَ لَيُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ » ، ولذلك روى أن إبليس لعنه الله ، تمثل لعيسى ابن مريم صلى الله عليه وسلم ، فقال له قل لا إله إلا الله ، فقال بكلمة حق ولا أقولها بقولك . لأن له أيضا تحت الخير تليسات ، وتليسات الشيطان من هذا الجنس لا تنهاه وبها يهلك العلماء ، والعباد والزهاد ، والفقراء والأغنياء ، وأصناف الخلق ممن يكرهون ظاهر الشر ، ولا يرضون لأنفسهم الخوض في المعاصي المكشوفة . وسنذكر جملة من مكاييد الشيطان في كتاب الغرور ، في آخر هذا الربع . ولعلنا إن أمهل الزمان صنفنا فيه كتابا على الخصوص ، نسميه تليسات إبليس . فإنه قد انتشر الآن تليسه في البلاد والعباد لاسيما في المذاهب والاعتقادات ، حتى لم يبق من الخيرات إلا رسمها ، كل ذلك إذعانا لتليسات الشيطان ومكايده

فحق على العبد أن يقف عند كل كم يخطر له ، ليعلم أنه من لمة الملك أولمة الشيطان . وأن يعين النظر فيه بعين البصيرة ، لا بهوى من الطبع ، ولا يطلع عليه إلا بنور التقوى والبصيرة وغزارة العلم . كما قال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا ^(١)) أي رجعوا إلى نور العلم (فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ^(٢)) أي ينكشف لهم الإشكال . فأما من لم يرض نفسه بالتقوى ، فيميل طبعه إلى الإذعان بتليسه بمتابعة الهوى ، فيكثر فيه غلظه ، ويتعجل فيه هلاكه وهو لا يشعر . وفي مثلهم قال سبحانه وتعالى (وَبَدَأَ لَهُمْ مِّنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ^(٣)) قيل هي أعمال ظنوها حسنات ، فإذا هي سيئات .

وأغرض أنواع علوم المعاملة الوقوف على خدع النفس ، ومكاييد الشيطان ، وذلك فرض عين على كل عبد ، وقد أهمله الخلق ، واشتغلوا بعلوم تستجر إليهم الوسواس ، وتسلب عليهم الشيطان ، وتنسبهم عداوته ، وطريق الاحتراز عنه . ولا ينجي من كثرة الوسواس إلا سد أبواب الخواطر ،

(١) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم : ن من حديث أنس بإسناد جيد

(٢) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر : متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم في العلم

(١) و (٢) الاعراف : ٢٠١ (٣) الزمر : ٤٧

وأبوابها الحواس الخمس ، وأبوابها من داخل الشهوات وعلائق الدنيا . والخلة في بيت مظلم تسد باب الحواس ، والتجرد عن الأهل والمال يقلل مداخل الوسواس من الباطن ، ويبقى مع ذلك مداخل باطنه في التخيلات الجارية في القلب ، وذلك لا يدفع إلا بشغل القلب بذكر الله تعالى . ثم إنه لا يزال يجاذب القلب وينازعه ، ويلهيه عن ذكر الله تعالى ، فلا بد من مجاهدته وهذه مجاهدة لا آخر لها إلا الموت ، إذ لا يتخلص أحد من الشيطان مادام حياً

نعم قد يقوى بحيث لا ينقاد له ، ويدفع عن نفسه شره بالجهد ، ولكن لا يستغنى قط عن الجهاد والمدافعة مادام الدم يجري في بدنه ، فإنه مادام حياً فأبواب الشيطان مفتوحة إلى قلبه لا تنغلق ، وهي الشهوة والغضب ، والحسد والطمع ، والشره وغيرها ، كما سيأتي شرحها ومهما كان الباب مفتوحاً ، والعدو غير غافل ، لم يدافع إلا بالحراسة والمجاهدة . قال رجل للحسن : يا أبا سعيد . أينام الشيطان ؟ فتبسم وقال ، لو نام لاسترحنا . فإذا لا خلاص للمؤمن منه . نعم له سبيل إلى دفعه وتضعيف قوته . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ الْمُؤْمِنَ يُنْضِي شَيْطَانَهُ كَمَا يُنْضِي أَحَدُكُمْ بَعِيرَهُ فِي سَفَرِهِ » وقال ابن مسعود ، شيطان المؤمن مهزول ، وقال قيس بن الحجاج ، قال لي شيطاني ، دخلت فيك وأنا مثل الجزور ، وأنا الآن مثل العصفور . قلت ولم ذاك ؟ قال تدينني بذكر الله تعالى .

فأهل التقوى لا يتعذر عليهم سد أبواب الشيطان ، وحفظها بالحراسة ، أغنى الأبواب الظاهرة ، والطرق الجلية التي تقضي إلى المعاصي الظاهرة . وإنما يتعثرون في طرقه الغامضة فإنهم لا يهتدون إليها فيحرسونها ، كما أشرنا إليه في غرور العلماء والوعاظ . والمشكل أن الأبواب المفتوحة إلى القلب للشيطان كثيرة ، وباب الملائكة باب واحد . وقد التبس ذلك الباب الواحد بهذه الأبواب الكثيرة . فالعبد فيها كالمسافر الذي يبقى في بادية كثيرة الطرق غامضة المسالك ، في ليلة مظلمة . فلا يكاد يعلم الطريق إلا بعين بصيرة ، وطلوع شمس مشرقة والعين البصيرة ههنا هي القلب المصنّى بالتقوى ، والشمس المشرقة هو العلم الغزير ، المستفاد من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، مما يهدي إلى غوامض طرقه ، وإلا فطرقه كثيرة وغامضة

(١) حديث إن المؤمن ينضي شيطانه - الحديث : أحمد من حديث أبي هريرة وفيه ابن لهيعة

قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ^(١) خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما خطا وقال « هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ » ثم خط خطوطا عن يمين الخط وعن شماله ، ثم قال « هَذِهِ سُبُلٌ عَلَى كُلِّ سَبِيلٍ مِنْهَا شَيْطَانٌ يَدْعُو إِلَيْهِ » ثم تلا (وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ) ^(٢) لتلك الخطوط فبين صلى الله عليه وسلم كثرة طرقه

وقد ذكر نامثالا للطريق الغامض من طرقه ، وهو الذى يخدع به العلماء ، والعباد المالكين لشهواتهم ، الكافين عن المعاصى الظاهرة . فلنذكر مثالا لطريقه الواضح الذى لا يخفى إلا أن يضطر الآدمي إلى سلوكه . وذلك ماروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ^(٣) « كَانَ رَاهِبٌ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ فَصَمَدَ الشَّيْطَانُ إِلَى جَارِيَةٍ فَخَنَقَهَا وَأَلْقَى فِي قُلُوبِ أَهْلِهَا أَنَّ دَوَاءَهَا عِنْدَ الرَّاهِبِ فَأَتَوْا بِهَا إِلَيْهِ فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَهَا فَلَمْ يَزَالُوا بِهِ حَتَّى قَبِلَهَا فَلَمَّا كَانَتْ عِنْدَهُ لِيَعَالِجَهَا أَتَاهُ الشَّيْطَانُ فَرَزَّ لَهُ مُقَارَبَتَهَا وَلَمْ يَزَلْ بِهِ حَتَّى وَاقَعَهَا فَحَمَلَتْ مِنْهُ فَوْسُوسٌ إِلَيْهِ وَقَالَ الْآنَ تَفْضِيحُ يَأْنِيكَ أَهْلُهَا فَأَقْتُلَهَا فَإِنْ سَأَلُوكَ فَقُلْ مَاتَتْ فَقَتَلَهَا وَدَفَنَهَا فَأَتَى الشَّيْطَانُ أَهْلَهَا فَوْسُوسٌ إِلَيْهِمْ وَأَلْقَى فِي قُلُوبِهِمْ أَنَّهُ أَحْبَلَهَا ثُمَّ قَتَلَهَا وَدَفَنَهَا فَأَتَاهُ أَهْلُهَا فَسَأَلُوهُ عَنْهَا فَقَالَ مَاتَتْ فَأَخَذُوهُ لِيَقْتُلُوهُ بِهَا فَأَتَاهُ الشَّيْطَانُ فَقَالَ أَنَا الَّذِي خَنَقْتُهَا وَأَنَا الَّذِي أَلْقَيْتُ فِي قُلُوبِ أَهْلِهَا فَأَطِيعْنِي تَنْجُ وَأَخْلَصُكَ مِنْهُمْ قَالَ بِمَاذَا قَالَ أَسْجُدْ لِي سَجْدَتَيْنِ فَسَجَدَ لَهُ سَجْدَتَيْنِ فَقَالَ لَهُ الشَّيْطَانُ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ فَهُوَ الَّذِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ « كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ » ^(٤)

فانظر الآن إلى حيله واضطراوه الراهب إلى هذه الكبائر . وكل ذلك لطاعته له في قبول الجارية للمعالجة ، وهو أمر هين ، وربما يظن صاحبه أنه خير وحسنة ، فيحسن ذلك في قلبه بخفى الهوى ، فيقدم عليه كالراغب في الخير ، فيخرج الأمر بعد ذلك عن اختياره ،

(١) حديث ابن مسعود خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا فقال هذا سبيل الله - الحديث : بن في الكبرى وك وقال صحيح الاسناد

(٢) حديث كان راهب في بني اسرائيل فأخذ الشيطان جارية فخنقها وألقى في قلوب أهلها أن دواءها عند الراهب - الحديث : بطوله في تأويل قوله تعالى كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر . ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان وابن مردويه في تفسيره في حديث عبيد بن أبي رفاعه مرسله وللحاكم نحوه موقوف على علي بن أبي طالب وقال صحيح الأسناد ووصله بطين في مسنده من حديث علي

(١) الانعام : ١٥٣ (٢) الحشر : ١٦

ويجرحه البعض إلى البعض ، بحيث لا يجسد محيصا . فنعوذ بالله من تضييع أوائل الأمور .
 وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ حَامَ حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَقَعَ فِيهِ »

بيان

تفصيل مداخل الشيطان إلى القلب

اعلم أن مثال القلب مثال حصن ، والشيطان عدو يريد أن يدخل الحصن ، فيملكه ويستولى عليه . ولا يقدر على حفظ الحصن من العدو إلا بحراسة أبواب الحصن ومداخله ومواضع ثلته . ولا يقدر على حراسة أبوابه من لا يدري أبوابه . فحماية القلب من وسواس الشيطان واجبة ، وهو فرض عين على كل عبد مكلف . وما لا يتوصل إلى الواجب إلا به فهو أيضا واجب . ولا يتوصل إلى دفع الشيطان إلا بمعرفة مداخله . فصارت معرفة مداخله واجبة . ومداخل الشيطان وأبوابه صفات العبد ، وهى كثيرة ، ولكننا نشير إلى الأبواب العظيمة الجارية مجرى الدروب ، التى لا تضيق عن كثرة جنود الشيطان

فمن أبوابه العظيمة الغضب والشهوة . فإن الغضب هو غول العقل ، وإذا ضعف جند العقل هجم جند الشيطان . ومهما غضب الإنسان لعب الشيطان به ، كما يلعب الصبي بالكرة . فقد روى أن موسى عليه السلام ، لقيه إبليس ، فقال له يا موسى أنت الذى اصطفاك الله برسالاته وملكك تكليما ، وأنا خلق من خلق الله أذنبت ، وأريد أن أتوب ، فاشفع لى إلى ربى أن يتوب علىّ ، فقال موسى نعم . فلما صعد موسى الجبل ، وكلم ربه عز وجل ، وأراد النزول ، قال له ربه أذ الأمانة . فقال موسى يارب ، عبدك إبليس يريد أن تتوب عليه ، فأوحى الله تعالى إلى موسى ، يا موسى قد قضيت حاجتك ، مره أن يسجد لقبر آدم حتى يتاب عليه . فلقى موسى إبليس ، فقال له قد قضيت حاجتك ، أمرت أن تسجد لقبر آدم حتى يتاب عليك . فغضب واستكبر ، وقال لم أسجد له حيا أسجد له ميتا ! ثم قال يا موسى إن لك علىّ حقا بما شفعت لى إلى ربك . فاذا كرتنى عند ثلاث لا أهلكك فيهن ، أذكرنى حين تغضب فإن روحى فى قلبك ، وعينى فى عينك ، وأجرى منك مجرى الدم أذكرنى

(١) حديث من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه : متفق عليه من حديث النعمان بن بشير من يرتع حول الحمى يوشك أن يواقع لفظه

إذا غضبت ، فإنه إذا غضب الإنسان نفخت في أنفه ، فما يدري ما يصنع . واذكرني حين
تلقى الزحف ، فإني آتى ابن آدم حين يلقي الزحف ، فأذكره زوجته وولده وأهله حتى يولى
وإياك أن تجلس إلى امرأة ليست بذات محرم ، فإني رسولها إليك ورسولك إليها ،
فلا أزال حتى أفتنك بها وأفتنها بك

فقد أشار بهذا إلى الشهوة والغضب والحرص ، فإن الفرار من الزحف حرص على
الدنيا ، وامتناعه من السجود لآدم ميتا هو الحسد ، وهو أعظم مداخله
وقد ذكر أن بعض الأولياء قال لابليس ، أرني كيف تغلب ابن آدم ، فقال آخذه عند
الغضب وعند الهوى . فقد حكى أن ابليس ظهر لراهب ، فقال له الراهب ، أى أخلاق
بنى آدم أعون لك ؟ قال الحدة . فإن العبد إذا كان حديدا قلبناه كما يقلب الصبيان الكرة .
وقيل إن الشيطان يقول كيف يغلبني ابن آدم وإذا رضى جئت حتى أكون في قلبه ، وإذا
غضب طرت حتى أكون في رأسه !

ومن أبوابه العظيمة الحسد والحرص . فهما كان العبد حريصا على كل شيء ، أعماه حرصه
وأصمه . إذ قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « حُبُّكَ لِلشَّيْءِ يُعْمِي وَيُصِمُّ » ونور البصيرة هو
الذى يعرف مداخل الشيطان . فإذا غطاه الحسد والحرص لم يبصر . فينثذ بمجد الشيطان
فرصة ، فيحسن عند الحريص كل ما يوصله إلى شهوته ، وإن كان منكرا وفاحشا

فقد روى أن نوحا عليه السلام لما ركب السفينة ، حمل فيها من كل زوجين اثنين كما
أمره الله تعالى . فرأى في السفينة شيئا لم يعرفه ، فقال له نوح ، ما أدخلك ؟ فقال دخلت
لأصيب قلوب أصحابك ، فتكون قلوبهم معي وأبدانهم معك . فقال له نوح أخرج منها
ياعدوا لله فإنك لعين . فقال له ابليس ، خمس أهلك بهن الناس ، وسأحدثك منهن بثلاث
ولا أحدثك باثنتين . فأوحى الله تعالى إلى نوح أنه لا حاجة لك بالثلاث ، فليحدثك بالاثنتين
فقال له نوح ما الاثنتان ؟ فقال هما اللتان لا تكذباني ، هما اللتان لا تخلفاني ، بهما أهلك الناس
الحرص والحسد . فبالحسد لعنت ، وجعلت شيطانا رجيا . وأما الحرص ، فإنه أبيع لآدم
الجنة كلها إلا الشجرة فأصبت حاجتي منه بالحرص

(١) حديث حبك الشيء يعمي ويصم: أبو داود من حديث أبي الدرداء بإسناد ضعيف

ومن أبوابه العظيمة الشبع من الطعام ، وإن كان حلالا صافيا . فإن الشبع يقوى الشهوات ، والشهوات أسلحة الشيطان . فقد روى أن إبليس ظهر ليحيى بن زكريا عليها السلام ، فرأى عليه معاليق من كل شيء ، فقال له يا إبليس ، ماهذه المعاليق ؟ قال هذه الشهوات التي أصبت بها ابن آدم . فقال فهل لي فيها من شيء ؟ قال ربما شبعنت فثقلناك عن الصلاة وعن الذكر . قال فهل غير ذلك ؟ قال لا . قال لله على أن لا أملا بطني من الطعام أبدا ، فقال له إبليس ، والله على أن لا أنصح مسلما أبدا

ويقال في كثرة الأكل ست خصال مذمومة

أولها : أن يذهب خوف الله من قلبه الثاني : أن يذهب رحمة الخلق من قلبه ، لأنه يظن أنهم كلهم شباع والثالث : أنه يشغل عن الطاعة والرابع : أنه إذا سمع كلام الحكمة لا يجد له رقة والخامس : أنه إذا تكلم بالموعظة والحكمة لا يقع في قلوب الناس والسادس : أن يهيج فيه الأمراض

ومن أبوابه حب التزين من الأثاث والثياب والدار . فإن الشيطان إذا رأى ذلك غالبا على قلب الإنسان ، باض فيه وفرخ ، فلا يزال يدعو إلى عمارة الدار ، وتزيين سقوفها وحيطانها ، وتوسيع أبنيتها ، ويدعوه إلى التزين بالثياب والدواب ، ويستسخره فيها طول عمره ، وإذا أوقعه في ذلك فقد استغنى أن يعود إليه ثانية ، فإن بعض ذلك يجره إلى البعض فلا يزال يؤديه من شيء إلى شيء إلى أن يساق إليه أجله فيموت ، وهو في سبيل الشيطان واتباع الهوى ، ويخشى من ذلك سوء العاقبة بالكفر . نعوذ بالله منه

ومن أبوابه العظيمة الطمع في الناس ، لأنه إذا غلب الطمع على القلب ، لم يزل الشيطان يحجب إليه التصنع والتزين لمن طمع فيه ، بأنواع الرياء والتليس ، حتى يصير المطموع فيه كأنه معبوده . فلا يزال يتفكر في حيلة التودد والتعجب إليه ، ويدخل كل مدخل للوصول إلى ذلك ، وأقل أحواله الثناء عليه بما ليس فيه ، والمداهنة له بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فقد روى صفوان بن سليم ، أن إبليس تمثل لعبد الله بن حنظلة ، فقال له يا ابن حنظلة إحتفظ عني شيئا أعلمك به . فقال لا حاجة لي به ، قال انظر فإن كان خيرا أخذت ، وإن كان

نشر ارددت . يا ابن حنظلة ، لاتسأل أحدا غير الله سؤال رغبة ، وانظر كيف تكون إذا غضبت : فإنى أملكك إذا غضبت

ومن أبوابه العظيمة العجلة وترك الثبوت في الأمور . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) د الْعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ وَالتَّائِي مِنَ اللَّهِ تَعَالَى « وقال عز وجل (خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ^(٢)) وقال تعالى (وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ^(٣)) وقال لنبىه صلى الله عليه وسلم (وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ ^(٤)) وهذا لأن الأعمال ينبغي أن تكون بعد التبصرة والمعرفة والتبصرة تحتاج إلى تأمل وتمهل ، والعجلة تمنع من ذلك وعند الاستعجال يروج الشيطان شره على الإنسان من حيث لا يدري

فقد روى أنه لما ولد عيسى بن مريم عليه السلام ، أتت الشياطين إبليس ، فقالوا أصبحت الأصنام قد نكست رؤوسها ، فقال هذا حدث قد حدث ، مكانكم ، فطار حتى أتى خافق الأرض ، فلم يجد شيئا ، ثم وجد عيسى عليه السلام قد ولد ، وإذا الملائكة حافين به ، فرجع إليهم فقال إن نبيا قد ولد البارحة ، ما حملت أنثى قط ولا وضعت إلا وأنا حاضرها إلا هذا فأيسوا من أن تعبد الأصنام بعد هذه الليلة ، ولكن اتوا بنى آدم من قبل العجلة والخفة ومن أبوابه العظيمة الدراهم والدنانير ، وسائر أصناف الأموال من العروض والدواب والعقار ، فإن كل ما يزيد على قدر القوت والحاجة فهو مستقر الشيطان . فإن من معه قوته فهو فارغ القلب . فلو وجد مائة دينار مثلا على طريق ، انبعث من قلبه عشر شهوات ، تحتاج كل شهوة منها إلى مائة دينار أخرى ، فلا يكفيه ما وجد ، بل يحتاج إلى تسعمائة أخرى . وقد كان قبل وجود المائة مستغنيا . فالآن لما وجد مائة ، ظن أنه صار بها غنيا ، وقد صار محتاجا إلى تسعمائة ، ليشتري دارا يعمرها ، وليشتري جارية ، وليشتري أثاث البيت ، وليشتري الثياب الفاخرة ، ونفل شيء من ذلك يستدعى شيئا آخر يابى به ، وذلك لا آخر له ، فيقع في هاوية آخرها عمق جهنم ، فلا آخر لها سواء

(١) حديث العجلة من الشيطان والتأني من الله : من حديث سهل بن سعد بلفظ الاناة وقال حسن

(١) الانبياء : ٣٧ (١) الاسراء : ١١ (٢) طه : ٤١١

قال ثابت البناني ، ^(١) لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال ابليس لشیاطينه ، لقد حدث أمر ، فانظروا ما هو . فانطلقوا حتى أعيوا ، ثم جاؤا وقالوا ما ندري ، قال أنا آتیکم بالخبر . فذهب ثم جاء وقال ، قد بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم ، قال فجعل يرسل شیاطينه إلى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فينصرفون خائبين ، ويقولون ما صحبنا قوما قط مثل هؤلاء ، نصيب منهم ، ثم يقومون إلى صلاتهم فيمحي ذلك . فقال ابليس ، رويدا ۝ عسى الله أن يفتح لهم الدنيا ، فنصيب منهم حاجتنا

وروى أن عيسى عليه السلام توسد يوما حجرا ، فر به ابليس ، فقال يا عيسى رغبت في الدنيا ! فأخذه عيسى صلى الله عليه وسلم ، فرمى به من تحت رأسه ، وقال هذا لك مع الدنيا . وعلى الحقيقة من يملك حجرا يتوسد به عند النوم ، فقد ملك من الدنيا ما يمكن أن يكون عدة للشيطان عليه . فإن القائم بالليل مثلاً للصلاة ، مهما كان بالقرب منه حجر يمكن أن يتوسده ، فلا يزال يدعو إلى النوم وإلى أن يتوسده ، ولولم يكن ذلك لكان لا يخطر له ذلك ببال ، ولا تتحرك رغبته إلى النوم . هذا في حجر . فكيف بمن يملك المخاد الميثة ، والفرش الوطيئة ، والمتزهات الطيبة ، فتى ينشط لعبادة الله تعالى

ومن أبوابه العظيمة البخل وخوف الفقر ، فإن ذلك هو الذي يمنع من الإنفاق والتصدق ويدعو إلى الادخار والكنز والعذاب الأليم ، وهو الموعود للمكاثرين كما نطق به القراء العزيز ، قال خيشمة بن عبد الرحمن ، إن الشيطان يقول ، ما غلبني ابن آدم غلبة فلن يغلبني على ثلاث : أن أمره أن يأخذ المال من غير حقه ، وإنفاقه في غير حقه ، ومنعه من حقه . وقال سفيان ، ليس للشيطان سلاح مثل خوف الفقر : فإذا قبل ذلك منه أخذ في الباطل ومنع من الحق ، وتكلم بالهوى ، وظن بربه ظن السوء

ومن آفات البخل الحرص على ملازمة الأسواق لجمع المال ، والأسواق هي معشش

(١) حديث ثابت لما بعث صلى الله عليه وسلم قال ابليس لشیاطينه لقد حدث أمر - الحديث : ابن أبي الدنيا في مكايد الشيطان هكذا مرسل

الشياطين. وقال أبو أمانة، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ^(١) « إِنَّ أَبْلِسَ لَمَّا نَزَلَ إِلَى الْأَرْضِ قَالَ يَا رَبُّ أَنْزَلْنِي إِلَى الْأَرْضِ وَجَعَلْتَنِي رَجِيماً فَاجْعَلْ لِي بَيْتاً قَالَ الْحَمَامُ قَالَ اجْعَلْ لِي تَجَلِيساً قَالَ الْأَسْوَأُ وَتَجَامِيعُ الطُّرُقِ قَالَ اجْعَلْ لِي طَعَاماً قَالَ طَعَامُكَ سَمَاقٌ يُذَكِّرُ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ قَالَ اجْعَلْ لِي شَرَاباً قَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ قَالَ اجْعَلْ لِي مَوْذِئاً قَالَ الْمَزَامِيرُ قَالَ اجْعَلْ لِي قُرْءَاناً قَالَ الشُّعْرُ قَالَ اجْعَلْ لِي كِتَاباً قَالَ الْوَشْمُ قَالَ اجْعَلْ لِي حَدِيثاً قَالَ الْكَذِبُ قَالَ اجْعَلْ لِي مَصَايِدَ قَالَ النَّسَاءُ »

ومن أبوابه العظيمة التعصب للمذاهب والأهواء، والحق على الخصوم، والنظر إليهم بعين الازدراء والاستحقار. وذلك مما يهلك العباد والفساق جميعاً. فإن الطعن في الناس، والاشتغال بذكر نقصهم، صفة مجبولة في الطبع من الصفات السبعية. فإذا خيل إليه الشيطان أن ذلك هو الحق، وكان موافقاً لطبعه، غلبت حيلاته على قلبه، فاشتغل به بكل همته، وهو بذلك فرحان مسرور، يظن أنه يسعى في الدين، وهو ساع في اتباع الشياطين فترى الواحد منهم يتعصب لأبي بكر الصديق رضي الله عنه، وهو آكل الحرام، ومطلق اللسان بالفضول والكذب، ومتعاطٍ لأنواع الفساد، ولو رآه أبو بكر لكان أول عدو له، إذ موالى أبي بكر من أخذ سبيله، وسار بسيرته، وحفظ ما بين يديه. وكان من سيرته رضي الله عنه، أن يضع حصاة في فمه ليكف لسانه عن الكلام فيما لا يعنيه، فأتى لهذا الفضولي أن يدعى ولاءه وحبّه، ولا يسير بسيرته

ونرى فضولاً آخر يتعصب لعلي رضي الله عنه، وكان من زهد علي وسيرته، أنه لبس في خلافته ثوباً اشتراه بثلاثة دراهم، وقطع رأس الكمين إلى الرسغ، ونرى الفاسق لا بسا لثياب الحرير، ومتجلاً بأموال اكتسبها من حرام، وهو يتعاطى حب علي رضي الله عنه ويدعيه، وهو أول خصمائه يوم القيامة

(١) حديث أبي أمانة إن إبليس لما نزل إلى الأرض قال يا رب أنزلني إلى الأرض وجعلتني رجياً فاجعل لي

بيتاً قال الحمام - الحديث : الطبراني في الكبير وإسناده ضعيف جداً ورواه بنحوه من حديث

ابن عباس بإسناد ضعيف أيضاً

وليت شعري من أخذ ولدا عزيزا لإنسان هو قرعة عينه ، وحياة قلبه ، فأخذ يضربه ويمزقه ، وينتف شعره ويقطعه بالمقراض ، وهو مع ذلك يدعى حب أبيه وولائه ، فكيف يسكن حاله عنده ؟ ومعلوم أن الدين والشرح كانا أحب إلى أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ، ومائر الصحابة رضي الله عنهم ، من الأهل والولد ، بل من أنفسهم . والمتشبهون بالأمم ، الشرع هم الذين يزقون الشرع ، ويقطعون به بمقاريض الشهوات ، ويتوددون به إلى عدو الله إبليس وعدو أوليائه . فترى كيف يكون حالهم يوم القيامة عند الصحابة ، وعند أولياء الله تعالى الابل لو كشف الغطاء ، وعرف هؤلاء ما تحبه الصحابة في أمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لاستحيوا أن يجرؤوا على اللسان ذكرهم مع قبح أفعالهم ، ثم إن الشيطان يخيل إليهم أن من مات محبا لأبي بكر وصهر ، فالنار لا تحوم حوله ، ويخيل إلى الآخر أنه إذا مات محبا لعلي ، لم يكن عليه خوف ، وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ^(١) لفاطمة رضي الله عنها ، وهي بضعة منه ^(٢) « إِعْمَلِي فَإِنِّي لَا أَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا » وهذا مثال أوردناه من جملة الأهواء

وهكذا حكم المتعصبين للشافعي وأبي حنيفة ومالك وأحمد ، وغيرهم من الأئمة . فكل من ادعى مذهب إمام ، وهو ليس يسير بسيرته ، فذلك الإمام هو خصمه يوم القيامة ، إذا يقول له : كان مذهبي العمل دون الحديث باللسان ، وكان الحديث باللسان لأجل العمل لأجل الهديان ، فما بالك خالفتي في العمل والسيرة ، التي هي مذهبي ومسلكي الذي سلكته وذهبت فيه إلى الله تعالى ، ثم ادعيت مذهبي كاذبا ، وهذا مدخل عظيم من مداخل الشيطان قد أهلك به أكثر العالم ، وقد سلمت المدارس لأقوام قل من الله خوفهم ، وضعفت في الدين بصيرتهم ، وقويت في الدنيا رغبتهم ، واشتد على الاستتباع حرصهم ، ولم يتمكنوا من الاستتباع وإقامة الجاه إلا بالتعصب ، خبسوا ذلك في صدورهم ، ولم ينبهوهم على مكاييد الشيطان فيه ، بل نابوا عن الشيطان في تنفيذ مكيدته ، فاستمر الناس عليه ، ونسوا أمهات دينهم ، فقد هلكوا وأهلكوا ، فالله تعالى يتوب علينا وعليهم

(١) حديث فاطمة بضعة مني . متفق عليه من حديث السور بن مخرمة

(٢) حديث إني لأغني عنك من الله شيئا . قاله لفاطمة متفق عليه من حديث أبي هريرة

وقال الحسن : بلغنا أن إبليس قال : سئلت لأمة محمد صلى الله عليه وسلم المعاصي ، فقصموا ظهرى بالاستغفار . فسئلت لهم ذوباً لا يستغفرون الله تعالى منها ، وهى الأهواء . وقد صدق الملعون ، فإنهم لا يلبثون أن ذلك من الأسباب التى تجر إلى المعاصي ، فكيف يستغفرون منها .

ومن عظيم حيل الشيطان ، أن يشغل الإنسان عن نفسه ، بالاختلافات الواقعة بين الناس فى المذاهب والخصومات . قال عبد الله بن مسعود : جلس قوم يذكرون الله تعالى ، فأتاهم الشيطان ليقيمهم عن مجلسهم ، ويفرق بينهم ، فلم يستطع . فأتى رفقة أخرى يتحدثون بحديث الدنيا ، فأفسد بينهم ، فقاموا يقتتلون ، وليس إياهم يريد ، فقام الذين يذكرون الله تعالى ، فاشتغلوا بهم ، يفصلون بينهم ، ففرقوا عن مجلسهم ، وذلك مراد الشيطان منهم ومن أبوابه حمل العوام الذين لم يمارسوا العلم ولم يتجروا فيه ، على التفكير فى ذات الله تعالى وصفاته ، وفى أمور لا يبلغها حد عقولهم ، حتى يشككهم فى أصل الدين ، أو يخيل إليهم فى الله تعالى خيالات يتعالى الله عنها ، يصير بها كافراً أو مبتدعاً ، وهو به فرح مسرور مبتهج بما وقع فى صدره ، يظن ذلك هو المعرفة والبصيرة ، وأنه انكشف له ذلك بذكائه وزيادة عقله . فأشد الناس حماقة أقوام اعتقاداً فى عقل نفسه ، وأثبت الناس عقلاً أشدهم اتهاماً لنفسه ، وأكثرهم سؤالاً من العلماء . قالت عائشة رضى الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْتِي أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ مَنْ خَلَقَكَ ؟ فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَيَقُولُ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ ؟ فَإِذَا وَجَدَ أَحَدَكُمْ ذَلِكَ فَلْيَقُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنْ ذَلِكَ يَذْهَبُ عَنْهُ » والنبي صلى الله عليه وسلم لم يأمر بالبحث فى علاج هذا الوسواس ، فإن هذا وسواس يجده عوام الناس دون العلماء . وإنما حق العوام أن يؤمنوا ويسلموا ، ويشتغلوا بعبادتهم ومعاشهم ، ويتركوا العلم للعلماء . فالعالمى لو يزنى ويسرق كان خيراً له من أن يتكلم فى العلم . فإنه من تكلم فى الله وفى دينه من غير إتقان العلم ، وقع فى الكفر من حيث لا يدري . كمن يركب لجة البحر وهو لا يعرف السباحة . ومكايد الشيطان فيما يتعلق بالعقائد

(١) حديث عائشة أن الشيطان يأتى أحدكم فيقول من خلقك فيقول الله - الحديث : أحمد والبرار وأبو يعلى فى مسانيدهم ورجالهم ثقات وهو متفق عليه من حديث أبى هريرة

والمذاهب لا تنحصر ، وإنما أردنا بما أوردناه المثال

ومن أبوابه سوء الظن بالمسلمين . قال الله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ ^(١)) من يحكم بشر على غيره بالظن ، بعثه الشيطان على أن يطول فيه اللسان بالغيبة فيهلك ، أو يقصر في القيام بحقوقه ، أو يتوانى في إكرامه ، وينظر إليه بعين الاحتقار ، ويرى نفسه خيرا منه . وكل ذلك من المهلكات . ولأجل ذلك منع الشرع من التعرض للتهم . فقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « اتَّقُوا مَوَاضِعَ التَّهْمِ » حتى احتراز هو صلى الله عليه وسلم من ذلك .

روى عن علي بن حسين ^(٣) ، أن صفية بنت حيي بن أخطب ، أخبرت أن النبي صلى الله عليه وسلم كان معتكفا في المسجد ، قالت فأتيته فتحدثت عنده ، فلما أمسيت انصرفت فقام يمشي معي ، فمر به رجلان من الأنصار ، فسألا ثم انصرفا . فناداهما وقال « إِنَّهَا صَفِيَّةُ بِنْتِ حَيٍّ » فقالا يارسول الله ما نظن بك إلا خيرا . فقال « إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ مِنَ الْجَسَدِ وَإِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَدْخُلَ عَلَيْنَا كَمَا » فانظر كيف أشفق صلى الله عليه وسلم على دينهما فخرسهما ، وكيف أشفق على أمته فعلمهم طريق الاحتراز من التهمة حتى لا يتساهل العالم الورع المعروف بالدين في أحواله ، فيقول مثلى لا يظن به إلا الخير إعجابا منه بنفسه . فإن أروع الناس وأتقاهم وأعلمهم لا ينظر الناس كلهم إليه بعين واحدة بل بعين الرضا بعضهم ، وبعين السخط بعضهم . ولذلك قال الشاعر :

١

وعين الرضا عن كل عيب كيلة ولكن عين السخط تبدي المساو

فيجب الاحتراز عن ظن سوء ، وعن تهمة الأشرار ، فإن الأشرار لا يظنون بالناس كلهم إلا الشر . فهما رأيت إنسانا يسيء الظن بالناس طالبا للعيوب ، فاعلم أنه خبيث في الباطن وأن ذلك خبثه يترشح منه ، وإنما رأى غيره من حيث هو . فإن المؤمن يطلب المعاذير ، والمنافق يطلب العيوب . والمؤمن سليم الصدر في حق كافة الخلق

(١) حديث اتقوا مواضع التهم لم أجده أصلا

(٢) حديث صفية بنت حيي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان معتكفا فأتته فتحدثت عنده - الحديث :

وفيه أن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم متفق عليه

فهذه بعض مداخل الشيطان إلى القلب . ولو أردت استقصاء جميعها لم أقدر عليه . وفي هذا القدر ما ينبه على غيره ، فليس في الآدي صفة مذمومة إلا وهي سلاح الشيطان ومدخل من مداخله

فإن قلت: فما العلاج في دفع الشيطان؟ وهل يكفي في ذلك ذكر الله تعالى. وقول الإنسان لا حول ولا قوة إلا بالله؟

فاعلم أن علاج القلب في ذلك سد هذه المداخل ، بتطهير القلب من هذه الصفات المذمومة ، وذلك مما يطول ذكره . وغرضنا في هذا الرّبع من الكتاب بيان علاج الصفات المهلكات ، وتحتاج كل صفة إلى كتاب منفرد على ماسيا في شرحه . نعم إذا قطعت من القلب أصول هذه الصفات ، كان للشيطان بالقلب اجتيازات وخطرات ، ولم يكن له استقرار ، ويمنعه من الاجتياز ذكر الله تعالى ، لأن حقيقة الذكر لا تمكن من القلب إلا بعد عمارة القلب بالتقوى ، وتطهيره من الصفات المذمومة ، وإلا فيكون الذكر حديث نفس ، لا سلطان له على القلب ، فلا يدفع سلطان الشيطان . ولذلك قال الله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ^(١)) خصص بذلك المتقى : فمثل الشيطان كمثل كلب جائع يقرب منك ، فإن لم يكن بين يديك خبز أو لحم ، فإنه ينزجر بأن تقول له : اخسأ ، فجرد الصوت يدفعه . فإن كان بين يديك لحم وهو جائع ، فإنه يهجم على اللحم ولا يندفع بمجرد الكلام . فالقلب الخالي عن قوت الشيطان ينزجر عنه بمجرد الذكر . فأما الشهوة إذا غلبت على القلب ، دفعت حقيقة الذكر إلى حواشي القلب ، فلم يتمكن من سويدهائه فيستقر الشيطان في سويدهاء القلب . وأما قلوب المتقين الخالية من الهوى والصفات المذمومة ، فإنه يطردها الشيطان لا للشهوات ، بل لخلوها بالغفلة عن الذكر ، فإذا عاد إلى الذكر خنس الشيطان . ودليل ذلك قوله تعالى (فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ^(٢)) وسائر الأخبار والآيات الواردة في الذكر

قال أبو هريرة ، التقى شيطان المؤمن وشيطان الكافر . فإذا شيطان الكافر دهن سمين كاسن ، وشيطان المؤمن مهزول أشعث أغبر عار . فقال شيطان الكافر لشيطان المؤمن

(١) الاعراف : ٢٠١ (٢) النحل : ٩٨

مالك مهزول؟ قال أنا مع رجل إذا أكل سمي الله، فأظل جائعاً. وإذا شرب سمي الله، فأظل عطشاً. وإذا لبس سمي الله، فأظل عرياناً. وإذا ادهن سمي الله، فأظل شعشاً. فقال لكني مع رجل لا يفعل شيئاً من ذلك، فأنا أشاركه في طعامه وشرابه ولباسه
 وكان محمد بن واسع يقول كل يوم بعد صلاة الصبح، اللهم إنك سلطت علينا عدواً بصيراً يعيوبنا، يرانا هو وقبيله من حيث لا نراهم. اللهم فأيسه منا كما آيسته من رحمتك وقنطه منا كما قنطته من عفوك، وباعد بيننا وبينه كما باعدت بينه وبين رحمتك، إنك على كل شيء قدير. قال فتمثل له إبليس يوماً في طريق المسجد، فقال له يا ابن واسع، هل تعرفني؟ قال ومن أنت؟ قال أنا إبليس. فقال وما تريد؟ قال أريد أن لا تعلم أحداً هذه الاستعاذة، ولا أتعرض لك، قال والله لا أمنعها ممن أرادها، فاصنع ما شئت

وعن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال (١) : كان شيطان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم بيده شعلة من نار، فيقوم بين يديه وهو يصلي، فيقرأ ويتعوذ فلا يذهب. فأتاه جبرائيل عليه السلام، فقال له « قُلْ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ الَّتِي لَا يَجَاوِزُهُنَّ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ، مِنْ شَرِّ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا، وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا، وَمِنْ قَتْلِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَمِنْ طَوَارِقِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، إِلَّا طَارِقًا يَطْرُقُ بِخَيْرٍ يَأْرَحْمَنُ » فقال ذلك فطفئت شعلته وخر على وجهه

وقال الحسن (٢) نبئت أن جبرائيل عليه السلام، أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن عفريتاً من الجن يكيدك، فإذا أويت إلى فراشك فاقرأ آية الكرسي. وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى كان الشيطان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم بيده شعلة من نار - الحديث : ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان هكذا مرسلًا ولمالك في الموطأ نحوه عن يحيى بن سعيد مرسلًا ووصله ابن عبد البر في التمهيد من رواية يحيى بن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة عن عياش الشامي عن ابن مسعود ورواه أحمد والبرار من حديث عبد الرحمن بن جبير وقيل له كيف صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة كادته الشياطين فذكر نحوه

(٢) حديث الحسن نبئت أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن عفريتاً من الجن يكيدك - الحديث : ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان هكذا مرسلًا

(١) « لَقَدْ أَتَانِي الشَّيْطَانُ فَنَازَعَنِي ثُمَّ نَازَعَنِي فَأَخَذْتُ بِحَلْقِهِ فَوَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ مَا أَرْسَلْتُهُ حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ مَاءٍ لِسَانِهِ عَلَى يَدَيَّ وَلَوْلَا دَعْوَةُ أَخِي مُسْلِمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَأَصْبَحَ طَرَبُجًا فِي الْمَسْجِدِ » وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « مَا سَلَكَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِلَّا سَلَكَ الشَّيْطَانُ بَنَاجًا غَيْرَ الَّذِي سَلَكَهُ عُمَرُ » وهذا لأن القلوب كانت مطهرة عن مرمى الشيطان وقوته ، وهى الشهوات

فهما طمعت فى أن يندفع الشيطان عنك بمجرد الذكر ، كما اندفع عن عمر رضى الله عنه كان محالا ، وكنت كمن يطعم أن يشرب دواء قبل الاحتماء ، والمعدة مشغولة بغليظ الأطعمة ويطعم أن ينفعه ، كما نفع الذى شربه بعد الاحتماء وتخليئة المعدة . والذكر الدواء ، والتقوى احتماء ، وهى تحلى القلب عن الشهوات . فإذا نزل الذكر قلبا فارقا عن غير الذكر ، اندفع الشيطان كما تندفع العلة بنزول الدواء فى المعدة الخالية عن الأطعمة . قال الله تعالى (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِّمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ^(١)) وقال تعالى (كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ^(٢)) ومن ساعد الشيطان بعمله فهو مواليه ، وإن ذكر الله بلسانه وإن كنت تقول الحديث قد ورد مطلقا بأن الذكر يطرد الشيطان ،^(٣) ولم تفهم أن أكثر عمومات الشرع مخصوصة بشروط تقلها علماء الدين ، فانظر إلى نفسك ، فليس الخبر كالعيان ، وتأمل أن منتهى ذكرك وعبادتك الصلاة ، فراق قلبك إذا كنت فى صلاتك ، كيف يجاذبه الشيطان إلى الأسواق ، وحساب العالمين ، وجواب المعاندين ، وكيف يمر بك فى أودية الدنيا ومهاالكها ، حتى أنك لا تذكر ما قد نسيت من فضول الدنيا إلا فى صلاتك ،

(١) حديث أتانى شيطان فنزعنى ثم نازعنى فأخذت بحلقه - الحديث ابن أبى الدنيا من رواية الشعبي مرسل هكذا والبخارى من حديث أبى هريرة ان عفريتاً من الجن تفلت على البارحة أو كلمة نحوها ليقطع على صلاتى فأمكنى الله منه - الحديث ون فى الكبرى من حديث عائشة كان يصلى فأتاه الشيطان فأخذه فصرعه فخرقه قال حق وجدت برد لسانه على يدى - الحديث : واسناده جيد

(٢) حديث ما سلك عمر بن الخطاب إلا سلك الشيطان بنجاً غير نجى : متفق عليه من حديث سعد بن أبى وقاص باللفظ يا ابن الخطاب ما ليك بالشيطان سالكا بنجاً

(٣) الحديث الوارد بأن الذكر يطرد الشيطان : تقدم

(١) ق : ٣٧ (٢) الحج : ٢

ولا يزدحم الشيطان على قلبك إلا إذا صليت . فالصلاة محك القلوب ، فيها يظهر محاسنها ومساوئها . فالصلاة لا تقبل من القلوب المشحونة بشهوات الدنيا ، فلا جرم لا ينطرد عنك الشيطان ، بل ربما يزيد عليك الويسواس ، كما أن الدواء قبل الاحتماء ربما يزيد عليك الضرر . فإن أردت الخلاص من الشيطان ، فقدم الاحتماء بالتقوى ، ثم أرفده بدواء الذكر ، يفر الشيطان منك ، كما فر من عمر رضى الله عنه . ولذلك قال وهب بن منبه اتق الله ولا تسب الشيطان في العلانية ، وأنت صديقه في السر . أى أنت مطيع له . وقال بعضهم يا عجباً لمن يعصى المحسن بعد معرفته بإحسانه ، ويطيع اللعين بعد معرفته بطغيانه . وكما أن الله تعالى قال (ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ^(١)) وأنت تدعوه ولا يستجيب لك ، فكذلك تذكر الله ولا يهرب الشيطان منك لفقد شروط الذكر والدعاء

قيل لإبراهيم بن آدم: ما بالنادعو فلا يستجاب لنا ؟ وقد قال تعالى (ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ^(٢)) قال لأن قلوبكم ميتة . قيل وما الذى أماتها ؟ قال ثمان خصال : عرفتم حق الله ولم تقوموا بحقه ، وقرأتم القرآن ولم تعملوا بمحدوده ، وقتلتم نحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تعملوا بسنته ، وقتلتم نخشى الموت ولم تستعدوا له ، وقال تعالى (إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا ^(٣)) فواطأتموه على المعاصي ، وقتلتم نخاف النار وأرهقتم أبدانكم فيها ، وقتلتم نحب الجنة ولم تعملوا لها ، وإذا قمتم من فرشكم رميتم عيوبكم وراء ظهوركم واقترستم عيوب الناس أمامكم ، فأسخطم ربكم ، فكيف يستجيب لكم

فإن قلت: فالداعى إلى المعاصي المختلفة شيطان واحد أو شياطين مختلفون ؟

فاعلم أنه لا حاجة لك إلى معرفة ذلك في المعاملة . فاشتغل بدفع العدو ، ولا تسأل عن صفته . كل البقل من حيث يؤتى ، ولا تسأل عن المبقلة . ولكن الذى يتضح بنور الاستبصار في شواهد الأخبار أنهم جنود مجندة ، وأن لكل نوع من المعاصي شيطاناً يخصه ويدعو إليه . فأما طريق الاستبصار فذكره بطول ، ويكفيك القدر الذى ذكرناه ، وهو أن اختلاف المسببات يدل على اختلاف الأسباب ، كما ذكرناه في نور النار وسواد الدخان

(١) و (٢) غافر: ٦٠ (٣) فاطر: ٦

وأما الأخبار فقد قال مجاهد : لأبليس خمسة من الأولاد ، قد جعل كل واحد منهم على شيء من أمره ، ثبر ، والأعور ، ومبسوط ، وداسم ، وزلنبور . فأما ثبر ، فهو صاحب المصائب ، الذي يأمر بالثبور ، وشق الجيوب ، ولطم الحدود ، ودعوى الجاهلية . وأما الأعور فإنه صاحب الزنا ، يأمر به ويزينه . وأما مبسوط ، فهو صاحب الكذب . وأما داسم ، فإنه يدخل مع الرجل إلى أهله ، يرميهم بالغيب عنده ، ويغضبه عليهم . وأما زلنبور ، فهو صاحب السوق ، فيسببه لايزالون متظلمين ، ^(١) وشيطان الصلاة يسمى خنزب ، ^(٢) وشيطان الوضوء يسمى الولهان . وقد ورد في ذلك أخبار كثيرة

وكما أن الشياطين فيهم كثرة ، فكذلك في الملائكة كثرة . وقد ذكر نافي كتاب الشكر السر في كثرة الملائكة ، واختصاص كل واحد منهم بعمل منفرد به . وقد قال أبو أمامة الباهلي ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « وَكُلَّ بِالْمُؤْمِنِينَ مِائَةٌ وَسِتُّونَ مَلَكًا يَذُبُّونَ عَنْهُ مَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ ، مِنْ ذَلِكَ لِلْبَصْرِ سَبْعَةُ أَمْلَاقٍ يَذُبُّونَ عَنْهُ كَمَا يَذُبُّ الذُّبَابُ عَنْ قِصْعَةِ الْعَسَلِ فِي الْيَوْمِ الصَّائِفِ وَمَا لَوْ بَدَا لَكُمْ لَرَأَيْتُمُوهُ عَلَى كُلِّ سَهْلٍ وَجَبَلٍ كُلُّ بَاسِطٍ يَدَهُ فَاعْرِضْ فَاهُ وَلَوْ وَكِلَ التَّبَدُّ إِلَى نَفْسِهِ طَرَفَةً عَيْنٍ لَاحْتَطَفَتْهُ الشَّيَاطِينُ » وقال أيوب بن يونس بن يزيد ، بلغنا أنه يولد مع أبناء الإنس من أبناء الجن ، ثم ينشأون معهم . وروى جابر بن عبد الله ، أن آدم عليه السلام لما أهبط إلى الأرض قال يارب ، هذا الذي جعلت بيني وبينه عداوة ، إن لم تنني عليه لأفوتى عليه . قال لا يولد لك ولد إلا وكل به ملك . قال يارب زدني . قال أجزى بالسيئة سيئة ، وبالحسنة عشرة إلى ما أريد . قال رب زدني . قال باب التوبة مفتوح ، مادام في الجسد الروح . قال إبليس ، يارب هذا العبد الذي كرمته علي ، أن لا تنني عليه لأفوتى عليه . قال لا يولد له ولد إلا ولد لك ولد . قال يارب زدني ، قال تجرى منهم مجرى الدم ، وتتخذون صدورهم بيوتا . قال رب زدني ، قال أجلب عليهم بخيلك ورجلك ، إلى قوله غرورا .

(١) حديث أن شيطان الصلاة يسمى خنزب : من حديث عثمان بن أبي العاص وقد تقدم أول الحديث

(٢) حديث أن شيطان الوضوء يسمى الولهان : تقدم وهو عند أبي

(٣) حديث أبي أمامة وكل بالمؤمن مائة وستون ملكا يذبون عنه - الحديث : ابن أبي الدنيا في مكايده

الشيطان وطب في المعجم الكبير بأسناد ضعيف

وعن أبي الدرداء رضي الله عنه ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « خَلَقَ اللَّهُ الْجِنَّ ثَلَاثَةَ أَصْنَافٍ ، صَنَفٌ حَيَاتٌ وَعَقَارِبُ وَخَشَاشُ الْأَرْضِ وَصَنَفٌ كَالرَّيِّحِ فِي الْهَوَاءِ وَصَنَفٌ عَلَيْهِمُ الثَّوَابُ وَالْعِقَابُ . وَخَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْإِنْسَ ثَلَاثَةَ أَصْنَافٍ ، صَنَفٌ كَالْبَهَائِمِ كَمَا قَالَ تَعَالَى (لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ ^(٢)) وَصَنَفٌ أَجْسَامُهُمْ أَجْسَامُ بَنِي آدَمَ وَأَرْوَاحُهُمْ أَرْوَاحُ الشَّيَاطِينِ وَصَنَفٌ فِي ظِلِّ اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ »

وقال وهيب بن الورد بلغنا أن إبليس تمثل ليحيى بن زكريا عليهما السلام ، وقال إني أريد أن أنصحك قال لا حاجة لي في نصحك ، ولكن أخبرني عن بني آدم . قال هم عندنا ثلاثة أصناف ، أما صنف منهم ، وهم أشد الأصناف علينا ، تقبل على أحدهم حتى تقتله وتمكن منه ، فيفرغ إلى الاستغفار والتوبة ، فيفسد علينا كل شيء أدر كنا منه . ثم نعود عليه ، فيعود ، فلا نحن نياس منه ، ولا نحن ندرك منه حاجتنا . فنحن منه في عناء . وأما الصنف الآخر ، فهم في أيدينا بمنزلة الكرة في أيدي صبيانكم ، نقلبهم كيف شئنا . قد كفونا أنفسهم . وأما الصنف الثالث ، فهم مثلك معصومون ، لا تقدر منهم على شيء

فإن قلت : فكيف يتمثل الشيطان لبعض الناس دون البعض ؟ وإذا رأى صورة فهل هي صورته الحقيقية أو هو مثال يمثل له به ؟ فإن كان على صورته الحقيقية فكيف يرى بصورة مختلفة وكيف يرى في وقت واحد في مكانين وعلى صورتين ؟ حتى يراه شخصان بصورتين مختلفتين . فاعلم أن الملك والشيطان لهما صورتان ، هي حقيقة صورتها . ولا تدرك حقيقة صورتها بالمشاهدة إلا بأنوار النبوة . ^(٣) فما رأى النبي صلى الله عليه وسلم جبرائيل عليه أفضل الصلاة والسلام في صورته إلا مرتين ، وذلك أنه سأله أن يريه نفسه على صورته ، فواعده بالبيع

(١) حديث أبي الدرداء خلق الله الجن ثلاثة أصناف صنف حيات وعقارب - الحديث : ابن أبي الدنيا

في مكاييد الشيطان وحج في الضعفاء في ترجمة يزيد بن سنان وضعه ولك نحوه مختصرا في الجن

تقط ثلاثة أصناف من حديث أبي ثعلبة الحشني وقال صحيح الاسناد

(٢) حديث أنه صلى الله عليه وسلم رأى جبريل في صورته إلا مرتين : الشيخان من حديث عائشة وسئلت

هل رأى محمد ربه وفيه ولكنه رأى جبريل في صورته مرتين

وظهر له بحراء ، فسد الأفق من المشرق إلى المغرب . وراه مرة أخرى على صورته ليلة المعراج ، عند سدرة المنتهى . وإنما كان يراه في صورة الآدمي غالبا . ^(١) فكان يراه في صورة دحية الكلبي ، ^(٢) وكان رجلا حسن الوجه . والأكثر أنه يكشف أهل المكاشفة من أرباب القلوب بمثال صورته ، فيمثل الشيطان له في اليقظة ، فيراه بعينه ، ويسمع كلامه بأذنه ، فيقوم ذلك مقام حقيقة صورته . كما ينكشف في المنام لأكثر الصالحين . وإنما المكاشف في اليقظة ، هو الذي انتهى إلى رتبة لا يمنعه اشتغال الحواس بالدنيا عن المكاشفة التي تكون في المنام ، فيرى في اليقظة ما يراه غيره في المنام ، كما روى عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله أن رجلا سأل ربه أن يريه موضع الشيطان من قلب ابن آدم ، فرأى في النوم جسد رجل شبه البلور ، يرى داخله من خارجه ، ورأى الشيطان في صورة صفع قاعد على منكبيه الأيسر ، بين منكبيه وأذنه ، له خرطوم دقيق ، قد أدخله من منكبيه الأيسر إلى قلبه يوسوس إليه . فإذا ذكر الله تعالى خنس

ومثل هذا قد يشاهد بعينه في اليقظة . فقد رآه بعض المكاشفين في صورة كلب جاثم على جيفة يدعو الناس إليها ، وكانت الجيفة مثال الدنيا . وهذا يجري مجرى مشاهدة صورته الحقيقية ، فإن القلب لا بد وأن تظهر فيه حقيقة من الوجه الذي يقابل عالم الملكوت وعند ذلك يشرق أثره على وجهه الذي يقابل عالم الملك والشهادة ، لأن أحدهما متصل بالآخر وقد بينا أن القلب له وجهان ، وجه إلى عالم الغيب ، وهو مدخل الإلهام والوحي ، ووجه إلى عالم الشهادة . فالذي يظهر منه في الوجه الذي يلي جانب عالم الشهادة ، لا يكون إلا صورة متخيلة ، لأن عالم الشهادة كله متخيلات ، إلا أن الخيال تارة يحصل من النظر إلى ظاهر عالم الشهادة بالحس ، فيجوز أن لا تكون الصورة على وفق المعنى ، حتى يرى شخصا جميل الصورة وهو خبيث الباطن ، قبيح السر ، لأن عالم الشهادة عالم كثير التلبس . أما الصورة

(١) حديث أنه كان يرى جبريل في صورة الآدمي غالبا : الشيخان من حديث عائشة وسئلت فأين قوله فدنا

فندلى قالت ذاك جبريل كان يأتيه في صورة الرجل - الحديث

(٢) حديث أنه كان يرى جبريل في صورة دحية الكلبي : الشيخان من حديث اسامة بن زيدان جبريل

أتى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أم سلمة فجعل يحدث ثم قام قال النبي صلى الله عليه وسلم
لأم سلمة من هذا قالت دحية - الحديث :

التي تحصل في الخيال من إشراق عالم الملكوت على باطن سر القلوب ، فلا تكون إلا مكية للصفة وموافقة لها ، لأن الصورة في عالم الملكوت تابعة للصفة وموافقة لها . فلا يجرم لا يرى المعنى القبيح إلا بصورة قبيحة . فيرى الشيطان في سريرة كلب و ضفدع و خنزير وغيرها ، ويرى الملك في صورة جميلة ، فتكون تلك الصورة عنوان المعاني ، ومحاكية لها بالصدق . ولذلك يدل القرد والخنزير في النوم على إنسان خبيث ، وتدل الشاة على إنسان سليم الصدر وهكذا جميع أبواب الرؤيا والتعبير . وهذه أسرار عجيبة ، وهي من أسرار عجائب القلب ولا يليق ذكرها بعلم المعاملة ، وإنما المقصود أن تصدق بأن الشيطان ينكشف لأرباب القلوب ، وكذلك الملك ، تارة بطريق التمثيل والمحاكاة كما يكون ذلك في النوم ، وتارة بطريق الحقيقة . والأكثر هو التمثيل بصورة محاكية للمعنى ، هو مثال المعنى ، لا عين المعنى إلا أنه يشاهد بالعين مشاهدة محقة ، وينفرد بمشاهدته المكاشف دون من حوله كالنائم

بيان

ما يؤخذ به العبد من وساوس القلوب وهما وخواطرها وقصودها
وما يعفى عنه ولا يؤخذ به

اعلم أن هذا أمر غامض . وقد وردت فيه آيات وأخبار متعارضة ، يلتبس طريق الجمع بينها ، إلا على سمسرة العلماء بالشرع . فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ^(١) « عُنِيَ عَنْ أُمَّتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ نَفْسُهَا مَا لَمْ تَتَكَلَّمْ بِهِ أَوْ تَعْمَلْ بِهِ » وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِلْحَفَظَةِ إِذَا هُمْ عَبْدِي بِسَيِّئَةٍ فَلَا تَكْتُبُوهَا فَإِنْ عَمِلَهَا فَكُتِبَتْ بِهَا سَيِّئَةٌ وَإِذَا هُمْ بِحَسَنَةٍ لَمْ يَعْمَلْهَا فَكُتِبَتْ بِهَا حَسَنَةٌ فَإِنْ عَمِلَهَا فَكُتِبَتْ بِهَا عَشْرًا » وقد خرجه البخاري ومسلم في الصحيحين . وهو دليل على العفو عن عمل القلب وهمة بالسيسة . وفي لفظ آخر ، « مَنْ هُمْ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ »

(١) حديث عن لأمي عما حدثت به نفوسها : متفق عليه من حديث أبي هريرة أن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها - الحديث

(٢) حديث أبي هريرة يقول الله إذا هم عبدى بسية فلا تكتبوها عليه - الحديث : قال المصنف أخرجه
مخ في الصحيحين قلت هو قال واللفظ نسيم دلها والله أعلم قدمه في الذكر

وَمَنْ هُمْ بِحَسَنَةٍ فَعَمِلَهَا كَتَبَتْ لَهُ إِلَى سَبْعِيَاثَةِ ضِعْفٍ . وَمَنْ هُمْ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا لَمْ تُكْتَبْ عَلَيْهِ ، وَإِنْ عَمِلَهَا كَتَبَتْ ، وفي لفظ آخر ، « وَإِذَا تَحَدَّثَ بِأَنْ يَعْمَلَ سَيِّئَةً فَإِنَّا أَخْفَرُهَا لَهُ مَا لَمْ يَعْمَلْهَا » وكل ذلك يدل على العفو

فأما ما يدل على المُواخِذَة ، فقوله سبحانه (وَإِنْ تُبْذَرُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوُهُ يُخَالِصُكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ^(١)) وقوله تعالى (وَلَا تَقْتُلُوا مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ^(٢)) فدل على أن عمل الفؤاد كعمل السمع والبصر فلا يعفى عنه . وقوله تعالى (وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ ^(٣)) وقوله تعالى (لَا يُوَاقِظُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاقِظُكُم بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ^(٤))

والحق عندنا في هذه المسألة لا يوقف عليه ، ما لم تقع الإحاطة بتفصيل أعمال القلوب ، من مبدأ ظهورها ، إلى أن يظهر العمل على الجوارح فنقول .
أول ما يرد على القلب الخاطر . كما لو خطر له مثلاً صورة امرأة ، وأنها وراء ظهره في الطريق ، لو التفت إليها لآها

والثاني : هيجان الرغبة إلى النظر . وهو حركة الشهوة التي في الطبع . وهذا يتولد من الخاطر الأول . ونسميه ميل الطبع ، ويسمى الأول حديث النفس
والثالث : حكم القلب بأن هذا ينبغي أن يفعل . أي ينبغي أن ينظر إليها فإن الطبع إذا مال ، لم تنبعث الهمة والنية ما لم تندفع الصوارف . فإنه قد يمنعه جياش أو خوف من الالتفات . وعدم هذه الصوارف ربما يكون بتأمل . وهو على كل حال حكم من جهة العقل . ويسمى هذا اعتقاداً ، وهو يتبع الخاطر والميل

الرابع : تصميم العزم على الالتفات ، وجزم النية فيه . وهذا نسميه هماً بالفعل ، فيه وفصداً . وهذا الهم قد يكون له مبدأ ضعيف . ولكن إذا أصنى القلب إلى الخاطر الأول حتى طالت مجاذبته للنفس ، تأكد هذا الهم ، وصار إرادة مجزومة . فإذا اجزمت الإرادة

(١) البقرة : ٢٨٤ (١) الاسراء : ٣٦ (٢) البقرة : ٢٨٣ (٣) المائدة : ٨٩

فربما يندم بعد الجزم ، فيترك العمل . وربما ينفل بعارض فلا يعمل به ولا يلتفت إليه .
وربما يعوته عائق ، فيتعذر عليه العمل

فهنا أربع أحوال للقلب قبل العمل بالجزاء . الخاطر ، وهو حديث النفس . ثم الميل
ثم الاعتقاد ، ثم الهم ، فنقول

أما الخاطر فلا يؤاخذ به ، لأنه لا يدخل تحت الاختيار . وكذلك الميل وهيجان الشهوة
لأنهما لا يدخلان أيضا تحت الاختيار ، وهما المرادان بقوله صلى الله عليه وسلم « عُنِيَ عَنْ
أُمِّي مَا حَدَّثَتْ بِهِ نَفْسَهَا » حديث النفس عبارة عن الخواطر التي تهيج في النفس ،
ولا يتبعها عزم على الفعل . فأما الهم والعزم ، فلا يسمى حديث النفس . بل حديث النفس
كما روى عن عثمان بن مظعون ، حيث قال للنبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « يا رسول الله ، نفسي
تحدثني أن أطلق خولة . قال « مهلاً إن من سنّي النكاح » قال نفسي تحدثني أن أجب
نفسى قال « مهلاً خصاء أُمّي دُوبُ الصيام » قال نفسي تحدثني أن أترهب . قال « مهلاً
ورهبانية أُمّي الجهاد والحج » وقال نفسي تحدثني أن أترك اللحم . قال « مهلاً فإنّي أُحبّه »

(١) حديث ان عثمان بن مظعون قال يا رسول الله نفسي تحدثني أن أطلق خولة قال مهلاً أن من سنّي
النكاح . الحديث : ت الحكيم في نوادر الأصول من رواية علي بن زيد عن سعيد بن المسيب
مرسل نحوه وفيه القاسم بن عبيد الله العمري كذبه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين والدارمي
من حديث سعد بن أبي وقاص لما كان من أمر عثمان بن مظعون الذي كان من ترك النساء
بعث إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عثمان أني لم أومر بالرهانية . الحديث : وفيه
من رغب عن سنّي فليهن مني وهو عند بلطف رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان
ابن مظعون التبتل ولو أذن له لاختصينا والبلغوى والطبراني في معجمي الصحابة بإسناد حسن من
حديث عثمان بن مظعون أنه قال يا رسول الله اني رجل تشق على هذه العزوبة في المعازي
فتأذن لي يا رسول الله في الخصاء فأختصى قال لا ولكن عليك يا ابن مظعون بالصيام فإنه مجفرة
ولأحمد والطبراني بإسناد جيد من حديث عبد الله بن عمرو وخصار أُمّي الصيام والقيام والله من
حديث سعد بن العاص بإسناد فيه ضعف ان عثمان بن مظعون قال يا رسول الله أئذن لي في الاختصاص
فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد أبدلنا بالرهانية الخيفية السمجة والتكبير على
كل شرف . الحديث : وه بسند ضعيف من حديث عائشة النكاح من سنّي ولأحمد وأبي يعلى
من حديث أنس لسكن نبي وقال أبو يعلى لكل أمة رهبانية ورهبانية هذه الأمة الجهاد في سبيل
الله وفيه زهد العمى وهو ضعيف ولأبي داود من حديث أبي أمامة ان مناجاة أُمّي الجهاد في
سبيل الله وإسناده جيد

وَلَوْ أَصَبْتُهُ لَا كَلْتُهُ وَلَوْ سَأَلْتُ اللَّهَ لَأَطَعْتَنِيهِ » فهذا الخوف المراد بالحق ليس معها عزم على الفعل ، هي حديث النفس . ولذلك شاور رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ لم يكن معه عزم وهم بالفعل .

وأما الثالث وهو الاعتقاد ، وحكم القلب بأنه ينبغي أن يفعل ، فهذا تردد بين أن يكون اضطرارا أو اختيارا . والأحوال تختلف فيه . فالاختيارى منه يؤخذ به ، والاضطرارى لا يؤخذ به

وأما الرابع ، وهو الهم بالفعل ، فإنه مؤاخذ به . إلا أنه إن لم يفعل نظر ، فإن كان قد تركه خوفا من الله تعالى ، وندماً على همه ، كتبت له حسنة . لأن همه سيئة ، وامتناعه ومجاهدته نفسه حسنة . والهم على وفق الطبع ، مما يدل على تمام الغفلة عن الله تعالى ، والامتناع بالمجاهدة على خلاف الطبع ، يحتاج إلى قوة عظيمة . فجده في مخالفة الطبع هو العمل لله تعالى والعمل لله تعالى أشد من جده في موافقة الشيطان بموافقة الطبع . فكتب له حسنة ، لأنه رجح جده في الامتناع وهمه به ، على همه بالفعل . وإن تعوق الفعل بعائق ، أو تركه بعذر لا خوفا من الله تعالى ، كتبت عليه سيئة . فإن همه فعل من القلب اختياري . والدليل على هذا التفصيل ، ما روى في الصحيح مفصلاً في لفظ الحديث . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ رَبِّ ذَاكَ عَبْدُكَ يُرِيدُ أَنْ يَعْمَلَ سَيِّئَةً ، وَهُوَ أَبْصَرُ بِهِ ، فَقَالَ أَرْقُبُوهُ فَإِنْ هُوَ عَمِلَهَا فَأَكْتُبُوهَا لَهُ بِمِثْلِهَا وَإِنْ تَرَكَهَا فَأَكْتُبُوهَا لَهُ حَسَنَةً إِنْ تَرَكَهَا مِنْ جَرَأِي » وحيث قال فإن لم يعملها ، أراد به تركها لله . فأما إذا عزم على فاحشة ، فتعذرت عليه بسبب أو غفلة ، فكيف تكتب له حسنة ! وقد قال صلى الله عليه وسلم (٢) « إِنْ تَمَّ يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى نِيَّاتِهِمْ » ونحن نعلم أن من عزم ليلاً على أن يصبح ليقتل مسلماً أو يزنى باصراً ، فمات تلك الليلة ، مات مصراً ، ويحشر على نيته ، وقد هم بسيئة ولم يعملها

(١) حديث قالت الملائكة رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة وهو أبصر - الحديث قال المصنف أنه في الصحيح وهو كما قال في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة

(٢) حديث إنما يحشر الناس على نياتهم - من حديث جابر دون قوله إنما وله من حديث أبي هريرة إنما يحشر الناس على نياتهم وإسنادهما حسن ومن حديث عائشة يحشرهم الله على نياتهم وله من حديث أم سلمة يعثون على نياتهم

والدليل القاطع فيه ، ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ^(١) « إِذَا التَّقَى الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفَيْهِمَا قَاتِلًا قَاتِلٌ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ » فقيل يا رسول الله ، هذا القاتل ، فإبال المقتول ؟ قال « لِأَنَّهُ أَرَادَ قَتْلَ صَاحِبِهِ » وهذا نص في أنه صار بمجرد الإرادة من أهل النار ، مع أنه قتل مظلوما . فكيف يظن أن الله لا يؤاخذ بالنية والهم ! بل كل هم دخل تحت اختيار العبد فهو مؤاخذ به ، إلا أن يكفره بحسنة . وتقض العزم بالندم حسنة . فلذلك كتبت له حسنة فأما فوت المراد بمائق ، فليس بحسنة

وأما الخواطر وحديث النفس وهيجان الرغبة ، فكل ذلك لا يدخل تحت اختيار قائلواخذ به تكليف ما لا يطاق . ولذلك لما نزل قوله تعالى (وَإِنْ تُبْذَرُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفَّوْهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ ^(٢)) جاء ناس من الصحابة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا ^(٣) ، كلفنا ما لا نطيق ، إن أحدنا ليحدث نفسه بما لا يجب أن يثبت في قلبه ، ثم يحاسب بذلك . فقال صلى الله عليه وسلم « لَعَلَّكُمْ تَقُولُونَ كَمَا قَالَتِ الْيَهُودُ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا قُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا » فقالوا سمعنا وأطعنا . فأنزل الله الفرج بعد سنة بقوله (لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ^(٤)) فظهر به أن كل ما لا يدخل تحت الوسع من أعمال القلب ، هو الذي لا يؤاخذ به . فهذا هو كشف الغطاء عن هذا الالتباس . وكل من يظن أن كل ما يجري على القلب يسمى حديث النفس ولم يفرق بين هذه الأقسام الثلاثة ، فلا بد وأن يغلط . وكيف لا يؤخذ أعمال القلب من الكبر والعجب ، والرياء ، النفاق والحسد ، وجملة الخبائث من أعمال القلب ! بل السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا أي ما يدخل تحت الاختيار . فلو وقع البصر بغير اختيار على غير ذي محرم ، لم يؤاخذ به . فإن أتبعها نظرة ثانية ، كان مؤاخذاً به . لأنه مختار . فكذا خواطر القلب تجري هذا المجرى : بل القلب

(١) حديث إذا التقى المسلمان بسيفهما فالقاتل والمقتول في النار - الحديث : متفق عليه من حديث أبي بكر
(٢) حديث لما نزل قوله تعالى وإن تبذروا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله جاء ناس من الصحابة إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا كلفنا ما لا نطيق - الحديث : م.س حديث أبي هريرة
وابن عتبة

أولى بمؤاخذته لأنه الأصل . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « التَّقْوَى هَهْنَا » وأشار إلى القلب . وقال الله تعالى (لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَاءُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ) ^(٢) وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « الْإِثْمُ حَوَازُ الْقُلُوبِ » وقال ^(٤) « الْبِرُّ مَا أَطْمَأَنَّ إِلَيْهِ الْقَلْبُ وَإِنْ أَفْتَوَكَ وَأَفْتَوْكَ » حتى انا نقول ، إذا حكم القلب المفتى بإيجاب شيء ، وكان مخطئاً فيه ، صار مثاباً عليه . بل من قد ظن أنه تطهر ، فعليه أن يصلى ، فإن صلى ثم تذكر أنه لم يتوضأ ، كان له ثواب بفعله . فإن تذكر ثم تركه ، كان معاقباً عليه . ومن وجد على فراشه امرأة ، فظن أنها زوجته ، لم يعص بوطئها ، وإن كانت أجنبية . فإن ظن أنها أجنبية . ثم وطئها ، عصى بوطئها ، وإن كانت زوجته . وكل ذلك نظر إلى القلب دون الجوارح

بيان

أن الوسواس هل يتصور أن ينقطع بالكلية عند الذكر أم لا

اعلم أن العلماء المراقبين للقلوب ، الناظرين في صفاتها وعجائبها ، اختلفوا في هذه المسألة على خمس فرق

فقال فرقة : الوسوسة تنقطع بذكر الله عز وجل ، لأنه عليه السلام قال ^(٥) « فَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ خَنَسَ » والخنس هو السكوت ، فكأنه يسكت . وقالت فرقة : لا ينعدم أصله ، ولكن يجرى في القلب ولا يكون له أثر ، لأن القلب إذا صار مستوعباً بالذكر ، كان محجوباً عن التأثير بالوسوسة ، كالمشغول بهمه ، فإنه قد يكلم ولا يفهم ، وإن كان الصوت يمر على سمعه .

(١) حديث التقوى ههنا وأشار إلى القلب : م من حديث أبي هريرة وقال إلى صدره

(٢) حديث الاثم حواز القلوب : تقدم في العلم

(٣) حديث البر ما اطمأن إليه القلب وإن أفتوك وأفتوك : الطبراني من حديث أبي ثعلبة ولاحمد نحوه من حديث وابصة وفيه وإن أفلاك الناس وأفتوك وقد تقدما

(٤) حديث وإذا ذكر الله خنس : ابن أبي الدنيا وابن عدي من حديث أنس في أثناء حديث أن الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم - الحديث : وقد تقدم قريباً

وقالت فرقة: لا تسقط الوسوسة ولا أثرها أيضا ، ولكن تسقط غلبتها للقلب ، فكأنه يوسوس من بعد وعلى ضعف .

وقالت فرقة: ينعدم عند الذكر في لحظة ، وينعدم الذكر في لحظة ، ويتعاقبان في أزمنة متقاربة ، يظن لتقاربها أنها متساوية . وهي كالكرة التي عليها نقط متفرقة ، فإنك إذا أدركتها بسرعة ، رأيت النقط دوائر ، بسرعة توأصلها بالحركة . واستدل هؤلاء بأن الخنس قد ورد ، ونحن نشاهد الوسوسة مع الذكر ، ولا وجه له إلا هذا

وقالت فرقة: الوسوسة والذكر يتساوقان في الدوام على القلب تساوقا لا ينقطع . وكما أن الإنسان قد يرى بعينه شيئين في حالة واحدة ، فكذلك القلب قد يكون مجرى لشيئين فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا مِنْ عَبْدٍ إِلَّا وَلَهُ أَرْبَعَةُ أَعْيُنٍ عَيْنَانِ فِي رَأْسِهِ يُبْصِرُ بِهِمَا أَمْرَ دُنْيَاهُ وَعَيْنَانِ فِي قَلْبِهِ يُبْصِرُ بِهِمَا أَمْرَ دِينِهِ » وإلى هذا ذهب المحاسبي .

والصحيح عندنا أن كل هذه المذاهب صحيحة ، ولكن كلها قاصرة عن الإحاطة بأصناف الوسواس . وإنما نظر كل واحد منهم . إلى صنف واحد من الوسواس فأخبر عنه ، والوسواس أصناف

الاول: أن يكون من جهة التلبس بالحق . فإن الشيطان قد يلبس بالحق فيقول للإنسان تترك التنعم بالذات ، فإن العمر طويل ، والصبر عن الشهوات طول العمر ألمه عظيم . فعند هذا إذا ذكر العبد عظيم حق الله تعالى ، وعظيم ثوابه وعقابه ، وقال لنفسه الصبر عن الشهوات شديد ، ولكن الصبر على النار أشد منه ، ولا بد من أحدهما . فإذا ذكر العبد وعد الله تعالى ووعدته ، وجدد إيمانه وبقينه ، خنس الشيطان وهرب . إذ لا يستطيع أن يقول له النار أيسر من الصبر على المعاصي . ولا يمكنه أن يقول المعصية لا تقضي إلى النار فإن إيمانه بكتاب الله عز وجل يدفعه عن ذلك ، فينقطع وسواسه . وكذلك يوسوس إليه بالعجب بعمله ، فيقول أي عبد يعرف الله كما تعرفه ؟ ويعبده كما تعبده ؟ فما أعظم مكانك عند الله تعالى ! فيتذكر العبد حينئذ أن معرفته وقلبه وأعضائه التي بها عمله وعلمه ،

(١) حديث مامن عبد إلا وله أربعة أعين عيناان في رأسه يبصر بهما أمر دنياه وعيناان في قلبه يبصر بهما أمر دينه
 أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث معاذ بلفظ الآخرة مكان دينه وفيه الحسين
 ابن أحمد بن محمد الهروي السامعي الحافظ كذبه ك والآفة منه

كل ذلك من خالق الله تعالى . فمن أين يعجب به ! فيخنس الشيطان . إذ لا يمكنه أن يقول ليس هذا من الله . فإن المعرفة والإيمان يدفعه . فهذا نوع من الوسواس ، ينقطع بالكلية عن العارفين المستبصرين بنور الإيمان والمعرفة

الصنف الثاني : أن يكون وسواسه بتحريك الشهوة وهيجانها . وهذا ينقسم إلى ما يعلم العبد يقينا أنه معصية ، وإلى ما يظنه بغالب الظن . فإن علمه يقينا ، خنس الشيطان عن تهيج يؤثر في تحريك الشهوة ، ولم يخنس عن التهيج . وإن كان مظنونا ، فربما يبقى مؤثرا ، بحيث يحتاج إلى مجاهدة في دفعه ، فتكون الوسوسة موجودة ، ولكنها مدفوعة غير غالبة

الصنف الثالث : أن تكون وسوسة بمجرد الخواطر ، وتذكر الأحوال الغالبة ، والتفكير في غير الصلاة مثلا . فإذا أقبل على الذكر ، تصور أن يندفع ساعة ويعود ، ويندفع ويعود فيتأقّب الذكر والوسوسة ، ويتصور أن يتساقا جميعا ، حتى يكون الفهم مشتملا على فهم معنى القراءة ، وعلى تلك الخواطر ، كأنهما في موضعين من القلب . وبعد جدا أن يندفع هذا الخنس بالكلية بحيث لا يخطر . ولكنه ليس محالا . إذ قال عليه السلام (١) « مَنْ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُحَدِّثْ فِيهِمَا نَفْسَهُ شَيْءٌ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ » فلو لا أنه متصور لما ذكره . إلا أنه لا يتصور ذلك إلا في قلب استولى عليه الحب ، حتى صار كالسهر . فإننا قد نرى المستوعب القلب بعد وتأذي به ، قد يتفكر بمقدار ركعتين وركعات في مجادلة عدوه ، بحيث لا يخطر بباله غير حديث عدوه . كذلك المستغرق في الحب ، قد يتفكر في محادثة محبوبه بقلبه ، وينوص في فكره ، بحيث لا يخطر بباله غير حديث محبوبه . ولو كلفه غيره لم يسمع . ولو اجتاز بين يديه أحد لكان كأنه لا يراه . وإذا تصور هذا في خوف من عدو ، وعند الحرص على مال وجاه ، فكيف لا يتصور من خوف النار والحرص على الجنة ! ولكن ذلك عزيز لضعف الإيمان بالله تعالى واليوم الآخر وإذا تأملت جملة هذه الأقسام وأصناف الوسواس ، علمت أن لكل مذهب من المذاهب وجهها ، ولكن في محل مخصوص

(١) حديث من صلى ركعتين لم يحدث فيهما نفسه شيء من الدنيا : تقدم في الصلاة

وبالجملة فالخلاص من الشيطان في لحظة أو ساعة غير بعيد . ولكن الخلاص منه عمراً طويلاً بعيد جداً ، ومحال في الوجود . ولو تخلص أحد من وساوس الشيطان بالخواطير وتهيب الرغبة ، لتخلص رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقد روى ^(١) أنه نظر إلى علم ثوبه في الصلاة ، فلما سلم رمى بذلك الثوب ، وقال « شَغَلَنِي عَنِ الصَّلَاةِ » وقال « أَذْهَبُوا بِهِ إِلَى أَبِي جَهَنَّمَ وَأُتُونِي بِأَنْبِجَانِيَّتِهِ » ^(٢) وكان في يده خاتم من ذهب ، فنظر إليه وهو على المنبر ، ثم رمى به وقال « نَظَرَةٌ إِلَيْهِ وَنَظَرَةٌ إِلَيْكُمْ » وكان ذلك لوسوسة الشيطان ، بتحريك لذة النظر إلى خاتم الذهب وعلم الثوب . وكان ذلك قبل تحريم الذهب . فلذلك لبسه ثم رمى به . فلا تنقطع وسوسة عروض الدنيا ونقدها إلا بالرمي والمفارقة . فإدام يملك شيئاً وراء حاجته ، ولو ديناراً واحداً ، لا يدعه الشيطان في صلاته من الوسوسة في الفكر في ديناره ، وأنه كيف يحفظه ، وفيماذا ينفقه ، وكيف يخفيه حتى لا يعلم به أحد ، أو كيف يظهره حتى يتباهى به ، إلى غير ذلك من الوسوس . فمن أنشب مخالفته في الدنيا وطمع في أن يتخلص من الشيطان ، كان كمن انغمس في العسل ، وظن أن الذباب لا يقع عليه ، فهو محال . فالدنيا باب عظيم لوسوسة الشيطان . وليس له باب واحد ، بل أبواب كثيرة . . .

قال حكيم من الحكماء : الشيطان يأتي ابن آدم من قبل المعاصي ، فإن امتنع أتاه من وجه النصيحة ، حتى يلقيه في بدعة . فإن أبي أمره بالتحرج والشدة ، حتى يحرم ما ليس بحرام . فإن أبي شبكه في وضوئه وصلاته ، حتى يخرجته عن العلم . فإن أبي خفف عليه أعمال البر ، حتى يراه الناس صابراً عفيفاً ، فتميل قلوبهم إليه ، فيعجب بنفسه ، وبه يهلكه وعند ذلك تشتد الحاجة ، فإنها آخر درجة ، ويعلم أنه لو جاوزها أفلت منه إلى الجنة .

(١) حديث أنه صلى الله عليه وسلم نظر إلى علم في ثوبه في الصلاة - الحديث : تقدم فيه

(٢) حديث كان في يده خاتم من ذهب فنظر إليه على المنبر فرماه فقال نظرة إليه ونظرة إليكم : من حديث

ابن عباس وتقدم في الصلاة

بيان

سرعة ثقلب القلب وانقسام القلوب في التغير والثبات

اعلم أن القلب كما ذكرناه ، تكتنفه الصفات التي ذكرناها ، وتنصب إليه الآثار والأحوال من الأبواب التي وصفناها ، فكأنه هدف يصاب على الدوام من كل جانب ، فإذا أصابه شيء يتأثر به ، أصابه من جانب آخر ما يضاده ، فتغير صفته . فإن نزل به الشيطان فدعاه إلى الهوى ، نزل به الملك وصرفه عنه . وإن جذبته شيطان إلى شر ، جذبته شيطان آخر إلى غيره . وإن جذبته ملك إلى خير ، جذبته آخر إلى غيره . فتارة يكون متنازعا بين ملكين وتارة بين شيطانين ، وتارة بين ملك وشيطان . لا يكون قط مهملًا . وإليه الإشارة بقوله تعالى (وَثَقَّلْتُ لَهُمْ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ ^(١)) ولاطلاع رسول الله صلى الله عليه وسلم على عجيب صنع الله تعالى ، في عجائب القلب وتقلبه ، كان يحلف به فيقول ^(٢) « لَا وَمُقَلَّبِ الْقُلُوبِ » وكان كثيرا ما يقول ^(٣) « يَا مُقَلَّبَ الْقُلُوبِ ثَبَّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ » وقالوا أو تخاف يا رسول الله ! قال « وَإِنْ شَاءَ أَنْ يُقِيمَهُ أَقَامَهُ وَإِنْ شَاءَ أَنْ يُزَيِّغَهُ أَزَاغَهُ » وضرب له صلى الله عليه وسلم ثلاثة أمثلة فقال ^(٤) « مَثَلُ الْقَلْبِ مَثَلُ الْعَصْفُورِ يَتَقَلَّبُ فِي كُلِّ سَاعَةٍ » وقال عليه السلام

(١) حديث لا ومقلب القلوب : مخ من حديث ابن عمر

(٢) حديث يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك - الحديث : من حديث أنس وحسنه وك من حديث جابر وقال ابن أبي الدنيا صحيح على شرط مسلم من حديث عبد الله بن عمرو واللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك ون في الكبرى ه ك وصححه على شرط مخ م من حديث النواس ابن سمعان ما من قلب إلا بين أصبعين من أصابع الرحمن أن شاء أقامه وأن شاء أزاعه ون في الكبرى باسناد جيد نحوه من حديث عائشة

(٣) حديث مثل القلب مثل العصفور يتقلب في كل ساعة : ك في المستدرک وقال صحيح على شرط مسلم والبيهقي في الشعب من حديث أبي عبيدة بن الجراح . قلت رواه البغوي في معجمه من حديث أبي عبيدة غير منسوب وقال لأدري له حجة أم لا

« مَثَلُ الْقَلْبِ فِي تَقْلِبِهِ كَالْقِدْرِ إِذَا اسْتَجْمَعَتْ غَلِيَانَا » وقال ^(٢) « مَثَلُ الْقَلْبِ كَمَثَلِ رِيَشَةٍ فِي أَرْضٍ فَلَا تَقْلِبُهَا الرِّيحُ ظَهْرًا لِبَطْنٍ » وهذه التقلبات ، وعجائب صنع الله تعالى في تقلبها من حيث لا تهتدى إليه المعرفة ، لا يعرفها إلا المراقبون والمراعون لأحوالهم مع الله تعالى والقلوب في الثبات على الخير والشر والتردد بينهما ثلاثة

قلب عمر بالتقوى ، وزكا بالرياضة ، وطهر عن خبائث الأخلاق ، تنقدح فيه خواطر الخير من خزائن الغيب ومداخل الملكوت ، فينصرف العقل إلى التفكير فيما خطر له ، ليعرف دقائق الخير فيه ، ويطلع على أسرار فوائده ، فينكشف له بنور البصيرة وجهه ، فيحكم بأنه لا بد من فعله ، فيستحثه عليه ، ويدعوه إلى العمل به . وينظر الملك إلى القلب فيجده طيبا في جوهره ، طاهرا بتقواه ، مستنيرا بضياء العقل ، معمورا بأنوار المعرفة ، فيراه صالحا لأن يكون له مستقرا ومهيأ ، فعند ذلك يمد يده بجنود لا ترى ، ويهديه إلى خيرات أخرى ، حتى ينجر الخير إلى الخير ، وكذلك على الدوام . ولا يتناهى إمداده بالترغيب بالخير ، وتيسير الأمر عليه . وإليه الإشارة بقوله تعالى (فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى ^(١)) وفي مثل هذا القلب يشرق نور المصباح من مشكاة الربوبية ، حتى لا يخفى فيه الشرك الخفى ، الذى هو أخفى من ديب النملة السوداء فى الليلة الظلماء فلا يخفى على هذا النور خافية ، ولا يروج عليه شئ من مكاييد الشيطان . بل يقف الشيطان ويوحى زخرف القول غرورا ، فلا يلتفت إليه . وهذا القلب بعد طهارته من المهلكات ، يصير على القرب معمورا بالمنجيات التى سنذكرها ، من الشكر ، والصبر ، والخوف ، والرجاء ، والفقر ، والزهد ، والمحبة ، والرضا ، والشوق ، والتوكل ، والتفكير ، والمحاسبة ، وغير ذلك . وهو القلب الذى أقبل الله عز وجل بوجهه عليه ، وهو القلب المطمئن ، المراد بقوله تعالى (أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ ^(٢)) وبقوله عز وجل (يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ^(٣))

(١) حديث مثل القلب فى قلبه كالتقدير إذا استجمعت غليانا : أحمد وك وقال صحيح على شرط خ من حديث

ملقداد بن الأسود

(٢) حديث مثل القلب كمثل ريشة بأرض فلاة - الحديث : الطبرانى فى الكبير والبيهقى فى الشعب من حديث

أبى موسى الأشعرى بإسناد حسن وللإزار نحوه من حديث أنس بإسناد ضعيف

(٣) الليل : ٥ (٢) الرعد : ٢٨ (٣) الفجر : ٢٧

القلب الثاني : القلب المخدول المشحون بالهوى ، المدنس بالأخلاق المذمومة والخبائث المفتوح فيه أبواب الشياطين ، المسدود عنه أبواب الملائكة . ومبدأ الشرفية ، أن ينقذ فيه خاطر من الهوى ويهيجس فيه ، فينظر القلب إلى حاكم العقل ليستفتي منه ، ويستكشف وجه الصواب فيه ، فيكون العقل قد ألف خدمة الهوى وأنس به ، واستمر على استنباط الحيل له ، وعلى مساعدة الهوى ، فتستولى النفس وتساعد عليه ، فينشرح الصدر بالهوى وتنسبط فيه ظلماته ، لانجباس جند العقل عن مدافعته ، فيقوى سلطان الشيطان ، لاتباع مكانه بسبب انتشار الهوى ، فيقبل عليه بالترين والفرور والأمانى ، ويوحى بذلك زخرفاً من القول غروراً . فيضعف سلطان الإيمان بالوعد والوعيد ، ويخبو نور اليقين لخوف الآخرة ، إذ يتصاعد عن الهوى دخان مظلم إلى القلب يملأ جوانبه ، حتى تنطفئ أنواره فيصير العقل كالعين التي ملأ الدخان أجفانها ، فلا يقدر على أن ينظر . وهكذا تفعل غلبة الشهوة بالقلب ، حتى لا يبقى للقلب إمكان التوقف والاستبصار ، ولو بصرفه واعظ وأسمه ما هو الحق فيه ، عفى عن الفهم ، وصمم عن السمع ، وهاجت الشهوة فيه ، وبسط الشيطان وتمركت الجوارح على وفق الهوى ، فظهرت المعصية إلى عالم الشهادة من عالم الغيب ، بقضاء من الله تعالى وقدره ، وإلى مثل هذا القلب الإشارة بقوله تعالى (أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ^(١)) وبقوله عز وجل (لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ^(٢)) وبقوله تعالى (سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ^(٣))

ورب قلب هذا حاله بالإضافة إلى بعض الشهوات . كالذى يتورع عن بعض الأشياء ولكنه إذا رأى وجهاً حسناً لم يملك عينه وقلبه ، وطاش عقله ، وسقط مسالك قلبه . أو كالذى لا يملك نفسه فيما فيه الجاه والرياسة والكبر ، ولا يبقى معه مسكة للتثبت عند ظهور أسبابه أو كالذى لا يملك نفسه عند الغضب ، مهما استحقق وذكر عيب من عيوبه . أو كالذى لا يملك نفسه عند القدرة على أخذ درهم أو دينار ، بل يتهالك عليه تهالك الواله المستهتر

(١) الفرقان : ٤٣ و ٤٤ (٢) يس : ٧ (٣) البقرة : ٦

فينسى فيه المروءة والتقوى . فكل ذلك . لتصاعد دخان الهوى إلى القلب ، حتى يظلم وتنطفئ منه أنواره ، فينطفئ نور الحياء والمروءة والإيمان ، ويسعى في تحصيل مراد الشيطان القلب الثالث : قلب تبتدو فيه خواطر الهوى فتدعوه إلى الشر ، فيلحقه خاطر الايمان فيدعوه إلى الخير ، فتنبعث النفس بشهوتها إلى نصرة خاطر الشر ، فتقوى الشهوة وتحسن التمتع والتنعيم ، فينبعث العقل إلى خاطر الخير ، ويدفع في وجه الشهوة ، ويقبح فعلها ، وينسبها إلى الجهل : ويشبهها بالبهيمة والسبع في تهجمها على الشر ، وقلة اكترائها بالعواقب فتميل النفس إلى نصح العقل . فيحمل الشيطان حملة على العقل ، فيقوى داعي الهوى ، ويقول ما هذا التخرج البارد ؟ ولم تمتنع عن هواك فتؤذى نفسك ؟ وهل ترى أحدا من أهل عصرك يخالف هواه ، أو يترك غرضه ؟ أفترك لهم ملاذ الدنيا يتمتعون بها ؟ وتحجر على نفسك حتى تبقى محروما شقيا متعوبا ، يضحك عليك أهل الزمان ؟ أفتريد أن يزيد منصبك على فلان وفلان ؟ وقد فعلوا مثل ما اشتبهت ، ولم يتمتعوا ؟ أما ترى العالم الفلاني ليس يحترز من مثل ذلك ؟ ولو كان ذلك شرا لامتنع منه ؟ فتميل النفس إلى الشيطان ، وتنقلب إليه فيحمل الملك حملة على الشيطان ، ويقول : هل هلك إلا من اتبع لذة الحال : ونسى العاقبة ؟ أفقتنع بلذة يسيرة ؟ وتترك لذة الجنة ونعيمها أبد الآباد ؟ أم تستثقل ألم الصبر عن شهواتك ؟ ولا تستثقل ألم النار ؟ أتغتر بغفلة الناس عن أنفسهم ؟ واتباعهم هواهم ؟ ومساعدتهم الشيطان ؟ مع أن عذاب النار لا يخففه عنك معصية غيرك . أرأيت لو كنت في يوم صائف شديد الحر ووقف الناس كلهم في الشمس ، وكان لك بيت بارد ، أكنت تساعد الناس ؟ أو تطلب لنفسك الخلاص ؟ فكيف تخالف الناس خوفا من حر الشمس ، ولا تخالفهم خوفا من حر النار ؟ فعند ذاك تمتثل النفس إلى قول الملك . فلا يزال يتردد بين الجندين ، متجاذبا بين الحزبين . إلى أن يغلب على القلب ما هو أولى به

فإن كانت الصفات التي في القلب الغالب عليها الصفات الشيطانية التي ذكرناها ، غلب الشيطان ، ومال القلب إلى جنسه من أحزاب الشيطان ، معرضا عن حزب الله تعالى وأوليائه ومساعد لحزب الشيطان وأعدائه ، وجرى على جوارحه بسابق القدر ما هو سبب بعده

عن الله تعالى . وإن كان الأغلب على القلب الصفات الملائكية ، لم يصنع القلب إلى إغواء الشيطان وتحريضه إياه على العاجلة ، وتهوينه أمر الآخرة ، بل مال إلى حزب الله تعالى وظهرت الطاعة بموجب ماسبق من القضاء على جوارحه ، فقلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن ، أى بين تجاذب هذين الجندين ، وهو الغالب ، أعنى القلب ، والانتقال من حزب إلى حزب ، أما الثبات على الدوام مع حزب الملائكة ، أو مع حزب الشيطان ، فنادر من الجانبين ، وهذه الطاعات والمعاصي ، تظهر من خزائن الغيب ، إلى عالم الشهادة بواسطة خزانة القلب ، فإنه من خزائن الملكوت ، وهى أيضا إذا ظهرت كانت علامات ، تعرف أرباب القلوب ، سابق القضاء ، فمن خلق للجنة يسرت له أسباب الطاعات ، ومن خلق للنار يسرت له أسباب المعاصي ، وسلط عليه أقران السوء ، وألقى في قلبه حكم الشيطان ، فإنه بأنواع الحكم يغر الحقيق ، بقوله إن الله رحيم ، فلا تبال ، وإن الناس كلهم ما يخافون الله فلا تخالفهم ، وإن العمر طويل فاصبر حتى تتوب غدا ، يعدم ويمنيهم وما يعدم الشيطان ، إلا غرورا يعدم التوبة ، ويمنيهم المغفرة ، فيهلكهم بإذن الله تعالى بهذه الحيل ، وما يجري مجراها ، فيوسع قلبه لقبول الغرور ، ويضيقه عن قبول الحق ، وكل ذلك بقضاء من الله وقدر (فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ ^(١)) (إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ ^(٢)) فهو الهادى والمضل يفعل ما يشاء ، ويحكم ما يريد ، لا راد لحكمه ، ولا معقب لقضائه ، خلق الجنة ، وخلق لها أهلا ، فاستعملهم بالطاعة ، وخلق النار ، وخلق لها أهلا ، فاستعملهم بالمعاصي عرف الخلق علامة أهل الجنة وأهل النار ، فقال (إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ^(٣)) ثم قال تعالى ، فيما روى عن نبيه صلى الله عليه وسلم ، ^(٤) « هُوَ لَاءُ فِي الْجَنَّةِ وَلَا أَبَالِي وَهُوَ لَاءُ فِي النَّارِ وَلَا أَبَالِي » فتعالى الله الملك الحق لا يسأل عما يفعل وهم يسألون

(١) حديث قال الله عز وجل هؤلاء إلى الجنة ولا أبالي وهؤلاء إلى النار ولا أبالي : أحمد وابن حبان من حديث عبد الرحمن بن قتادة السلمي وقال ابن عبد البر في الاستيعاب إنه مضطرب الاسناد

(١) الاعلام : ١٢٥ (٢) آل عمران : ١٦٠ (٣) الانطار : ١٣

ولنقتصر على هذا القدر اليسير، من ذكر عجائب القلب، فإن استقصاءه لا يليق بعلم المعاملة،
وإنما ذكرنا منه ما يحتاج إليه، لمعرفة أغوار علوم المعاملة، وأسرارها، لينتفع بها من لا يقنع
بالظواهر، ولا يجتري بالقشر عن اللباب، بل يتشوق إلى معرفة دقائق حقائق الأسباب،
وفيما ذكرناه كفاية له ومقنع إن شاء الله تعالى، والله ولي التوفيق

تم كتاب عجائب القلب لله الحمد والمنة، ويتلوه كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق
والحمد لله وحده، وصلى الله على كل عبد مصطفى

كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق
ومعالجة أمراض القلب

كتاب رياضة النفس تهذيب الأخلاق ومعالجة أمراض القلب

وهو الكتاب الثاني من ربح المهلكات

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي صرف الأمور بتدبيره ، وعدّل تركيب الخلق فأحسن في تصويره ، وزين صورة الإنسان بحسن تقويمه وتقديره ، وحرسه من الزيادة والنقصان في شكله ومقاديره وفوض تحسين الأخلاق إلى اجتهاد العبد وتشميره ، واستحثه على تهذيبها بتخويفه وتحذيره وسهل على خواص عبادته تهذيب الأخلاق بتوفيقه وتيسيره ، وامتن عليهم بتسهيل صعبه وعسيره ، والصلاة والسلام على محمد عبد الله ونبه وحبيبه وصفيه وبشيره ونذيره ، الذي كان يلوح أنوار النبوة من بين أساريه ، ويستشرف حقيقة الحق من مخايله وتباشيره ، وعلى آله وأصحابه الذين طهروا وجه الإسلام من ظلمة الكفر ودياجيره ، وحسموا مادة الباطل فلم يتدنسوا بقليله ولا بكثيره ،

أما بعد : فالخلق الحسن صفة سيد المرسلين ، وأفضل أعمال الصديقين ، وهو على التحقيق شطر الدين ، وثمره مجاهدة المتقين ، ورياضة المتعبدين ، والأخلاق السيئة هي السموم القاتلة ، والمهلكات ، الدائمة ، والمخازي الفاضحة ، والذائل الواضحة ، والخبائث المبعدة عن جوار رب العالمين ، المنخرطة بصاحبها في سلك الشياطين ، وهي الأبواب المفتوحة إلى نار الله الموقدة ، التي تطلع على الأفئدة ، كما أن الأخلاق الجميلة ، هي الأبواب المفتوحة من القلب إلى نعيم الجنان ، وجوار الرحمن ، والأخلاق الخبيثة أمراض القلوب ، وأسقام النفوس ، إلا أنه مرض يفوت حياة الأبد ، وأين منه المرض الذي لا يفوت إلا حياة الجسد

ومهما اشتدت عناية الأطباء ، بضبط قوانين العلاج للأبدان . وليس في مرضها إلفوت الحياة الفانية ، فالعناية بضبط قوانين العلاج لأمراض القلوب ، وفي مرضها فوت حياة باقية أولى . وهذا النوع من الطب ، واجب تعلمه على كل ذي لب ، إذ لا يخلو قلب

من القلوب عن أسقام ، لو أهملت تراكت ، وترادفت العلل ، وتظاهرت ، فيحتاج العبد إلى تأنيق في معرفة عللها وأسبابها ، ثم إلى تشيير في علاجها وإصلاحها ، فمعالجتها هو المراد بقوله تعالى (قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ^(١)) وإهمالها هو المراد بقوله (وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ^(٢)) ونحن نشير في هذا الكتاب ، إلى جمل من أمراض القلوب ، وكيفية القول في معالجتها على الجملة . من غير تفصيل لعلاج خصوص الأمراض ، فإن ذلك يأتي في بقية الكتب من هذا الربع ، وغرضنا الآن النظر الكلي في تهذيب الأخلاق ، وتهذيب منهاجها ، ونحن نذكر ذلك ، ونجعل علاج البدن مثالا له ، ليقرب من الأفهام دركه ، ويتضح ذلك ببيان فضيلة حسن الخلق ، ثم بيان حقيقة حسن الخلق ، ثم بيان قبول الأخلاق للتغير بالرياضة ، ثم بيان السبب الذي به ينال حسن الخلق ، ثم بيان الطرق التي بها يعرف تفصيل الطرق إلى تهذيب الأخلاق ، ورياضة النفوس ، ثم بيان العلامات التي بها يعرف مرض القلب ، ثم بيان الطرق التي بها يعرف الإنسان عيوب نفسه ، ثم بيان شواهد النقل ، على أن طريق المعالجة للقلوب بترك الشهوات لا غير . ثم بيان علامات حسن الخلق . ثم بيان الطريق في رياضة الصبيان في أول النشو . ثم بيان شروط الإرادة ومقدمات المجاهدة . فهي أحد عشر فصلا . يجمع مقاصدها هذا الكتاب . إن شاء الله تعالى .

بيان

فضيلة حسن الخلق ومذمة سوء الخلق .

قال الله تعالى لنبيه وحبيبه ، مثنيا عليه ومظهر أنعمته لديه (وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ^(٣)) وقالت عائشة رضي الله عنها ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) خلقه القرءان . وسأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حسن الخلق ، فتلا قوله تعالى (خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ

﴿ كتاب رياضة النفس ﴾

(١) حديث عائشة كان خلقه القرءان : تقدم وهو عند

(١) و (٢) الشمس : ٩ (٣) القلم : ٤

بِالْعَرَفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ^(١) ثم قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « هُوَ أَنْ تَصِلَ مَنْ قَطَعَكَ وَتُعْطَى مَنْ حَرَمَكَ وَتَنْفُو عَنْ ظِلْمِكَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِنَّمَا بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « أَثْقَلُ مَا يُوضَعُ فِي الْمِيزَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَقْوَى اللَّهِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ » ^(٥) وجاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين يديه ، فقال يا رسول الله ، ما الدين ؟ قال « حُسْنُ الْخُلُقِ » فأتاه من قبل يمينه ، فقال يا رسول الله ، ما الدين ؟ قال « حُسْنُ الْخُلُقِ » ثم أتاه من قبل شماله ، فقال ما الدين ؟ فقال « حُسْنُ الْخُلُقِ » ثم أتاه من ورائه ، فقال يا رسول الله ، ما الدين ؟ فالتفت إليه وقال « أَمَا تَفْقَهُ ! هُوَ أَنْ لَا تَنْضَبَ » وقيل يا رسول الله ، ^(٦) ما الشؤم ؟ قال « سُوءُ الْخُلُقِ »

وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٧) أوصني ، فقال « اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُ كُنْتَ » قال زدني ، قال « أَتَتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْجَسَنَةَ تَمَحُّهَا » قال زدني ، قال « خَالِقِ النَّاسِ بِخُلُقٍ حَسَنٍ » وسئل عليه السلام ، أي الأعمال أفضل ؟ قال « خُلُقٌ حَسَنٌ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٨) « مَا حَسَّنَ اللَّهُ خُلُقَ عَبْدٍ وَخُلُقَهُ فَيُطْعِمُهُ النَّارَ » وقال الفضيل قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، إن فلانة تصوم النهار وتقوم الليل ، وهي سيئة الخلق ، تؤذي جيرانها بلسانها . قال « لَا خَيْرَ فِيهَا هِيَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ » وقال أبو الدرداء ، سمعت رسول الله

(١) حديث تأويل قوله تعالى خذ العفو والآية هو أن تصل من قطعك - الحديث : ابن مردويه من حديث جابر وقيس بن سعد بن عباد وأنس بأسانيد حسنة

(٢) حديث بعثت لأتمم مكارم الأخلاق : أحمد ووك والبيهقي من حديث أبي هريرة وتقدم في آداب الصحبة

(٣) حديث أثقل ما يوضع في الميزان خلق حسن : دت وصححه من حديث أبي الدرداء

(٤) حديث جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم من بين يديه فقال ما الدين قال حسن الخلق - الحديث

محمد بن نصر المروزي في كتاب تعظيم قدر الصلاة من رواية أبي العلاء بن الشخير مرسلا

(٥) حديث ما الشؤم قال سوء الخلق : أحمد من حديث عائشة الشؤم سوء الخلق ولأبي داود من حديث

رافع بن مكيت سوء الخلق شؤم وكلاهما لا يصح

حديث قال رجل أوصني قال اتق الله حيثما كنت - الحديث : ت من حديث أبي ذر وقال حسن صحيح

بحديث ما حسن الله خلق امرئ وخلقه فتطعمه النار : تقدم في آداب الصحبة

صلى الله عليه وسلم يقول: ^(١) «أَوَّلُ مَا يُوضَعُ فِي الْمِيزَانِ حُسْنُ الْخُلُقِ وَالسَّخَاءُ» ولما خلق الله الإيمان، قال اللهم قوني، فقواه بحسن الخلق والسَّخَاءِ. ولما خلق الله الكفر، قال اللهم قوني، فقواه بالبخل وسوء الخلق

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «إِنَّ اللَّهَ اسْتَخْلَصَ هَذَا الدِّينَ لِنَفْسِهِ وَلَا يَصْلُحُ لِدِينِكُمْ إِلَّا السَّخَاءُ وَحُسْنُ الْخُلُقِ أَلَا قَزَيْنُوا دِينَكُمْ بِهِمَا» وقال عليه السلام ^(٣) «حُسْنُ الْخُلُقِ خَلَقُ اللَّهِ الْأَعْظَمُ» ^(٤) وقيل يارسول الله، أي المؤمنين أفضل إيماناً؛ قال «أَحْسَنُهُمْ خُلُقاً» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) «إِنَّكُمْ لَنْ تَسْعَوْا النَّاسَ بِأَمْوَالِكُمْ فَسَعَوْهُمْ يَبْسُطِ الْوَجْهَ وَحُسْنُ الْخُلُقِ» وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم ^(٦) «سُوءُ الْخُلُقِ يُفْسِدُ الْعَمَلَ كَمَا يُفْسِدُ الْخَلُّ الْعَسَلَ» وعن جرير بن عبد الله قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٧) «إِنَّكَ أَمْرٌ قَدْ حَسَّنَ اللَّهُ خَلْقَكَ فَحَسِّنْ خُلُقَكَ» وعن البراء بن عازب قال ^(٨) «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ النَّاسِ وَجْهاً، وَأَحْسَنَهُمْ خُلُقاً. وعن أبي مسعود

(١) حديث أبي الدرداء أول ما يوضع في الميزان حسن الخلق - الحديث لم أتبع له على أصله كذا ولا أبي داود وث من حديث أبي الدرداء ما من شيء في الميزان أثقل من حسن الخلق وقال غريب وقال في بعض طرقه حسن صحيح

(٢) حديث أن الله استخلص هذا الدين لنفسه - الحديث : الدارقطني في كتاب الاستجداد والخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد فيه لين

(٣) حديث حسن الخلق خلق الله الأعظم : الطبراني في الأوسط من حديث عمار بن ياسر بسند ضعيف

(٤) حديث قيل يارسول الله أي المؤمنين أفضلهم إيماناً قال أحسنهم خُلُقاً : وث من حديث أبي هريرة وتقدم في النكاح بلفظ أ كمل المؤمنين والطبراني من حديث أبي أمامة أفضلكم إيماناً أحسنكم خُلُقاً

(٥) حديث أنكم لن تسعوا الناس بأموالكم فسعوهم يبسط الوجه وحسن الخلق : البراء وأبو يعلى والطبراني في مكارم الأخلاق من حديث أبي هريرة بعض طرق البراء رجاله ثقات

(٦) حديث سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الخل العسل : ابن حبان في الضعفاء من حديث أبي هريرة والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس وأبي هريرة أيضاً وضعفها ابن جرير

(٧) حديث إنك أمرؤ قد حسن الله خلقك فأحسن خلقك : الخرائطي في مكارم الأخلاق وأبو العباس الدغولي في كتاب الآداب وفيه ضعف

(٨) حديث البراء كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خُلُقاً : الخرائطي في مكارم الأخلاق بسند حسن

البدرى قال ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه ^(١) « اللَّهُمَّ حَسَّنْتَ خَلْقِي فَحَسِّنْ خُلُقِي »

وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما ^(٢) قال ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر الدعاء فيقول « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الصَّحَّةَ وَالْعَافِيَةَ وَحُسْنَ الْخُلُقِ » وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) قال « كَرَّمَ الْمُؤْمِنُ دِينَهُ وَحَسَبَهُ حُسْنُ خُلُقِهِ وَمُرُوءَتُهُ عَقْلُهُ » وعن أسامة بن شريك قال ، ^(٤) شهدت الأعرابي يسألون النبي صلى الله عليه وسلم يقولون ، ماخير ما أعطى العبد ؟ قال « خُلُقٌ حَسَنٌ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « إِنْ أَحَبَّكُمْ إِلَىَّ وَأَقْرَبَكُمْ مِنِّي مَجْلِسًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا »

وعن ابن عباس رضي الله عنهما ^(٦) قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ثَلَاثٌ مَنْ لَمْ تَكُنْ فِيهِ أَوْ وَاحِدَةً مِنْهُنَّ فَلَا تَعْتَدُوا بِشَيْءٍ مِنْ عَمَلِهِ ، تَقْوَى تَحْجِزُهُ عَنْ مَعَاصِي اللَّهِ أَوْ حِلْمٌ يَكْفِيهِ السَّفِيهَ أَوْ خُلُقٌ يَعِيشُ بِهِ بَيْنَ النَّاسِ » وكان من دعائه صلى الله عليه وسلم في افتتاح

(١) حديث أبي مسعود البدرى اللهم كما حسنت خلقي فحسن خلقى : الخرايطى فى مكارم الأخلاق هكذا من رواية عبد الله بن أبي الهذيل عن أبي مسعود البدرى وإنما هو ابن مسعود أى عبد الله هكذا رواه ابن جبان فى صحيحه ورواه أحمد من حديث عائشة

(٢) حديث عبد الله بن عمرو اللهم إني أسألك الصحة والعافية وحسن الخلق : الخرايطى فى مكارم الأخلاق بإسناد فيه لين

(٣) حديث أبي هريرة كرم الله دينه ومروءته وعقله وحسن خلقه : حب وك وصححه على شرط م والبيهقى قلت فيه مسلم بن خالد الزنجى وقد تكلم فيه قال البيهقى وروى من وجهين آخرين ضعيفين ثم رواه موقوفًا على عمر وقال اسناد صحيح

(٤) حديث أسامة بن شريك شهدت الأعرابي يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم ماخير ما أعطى العبد قال خلق حسن : ه وتقدم فى آداب الصفة

(٥) حديث إن أحبكم إلى الله وأقربكم منى مجلسا يوم القيامة أحسنكم أخلاقا : طس طس من حديث أبي هريرة إن أحبكم إلى الله أحسنكم أخلاقا للطبرانى فى مكارم الأخلاق من حديث جابر أن أقربكم منى مجلسا أحسنكم أخلاقا وقد تقدم الحديثان فى آداب الصفة

(٦) حديث ابن عباس ثلاث من لم يكن فيه واحدة منهن فلا يعتد بشيء من عمله - الحديث : الخرايطى فى مكارم الأخلاق بإسناد ضعيف ورواه الطبرانى فى الكبير وفى مكارم الأخلاق من حديث أم سلمة

الصلوة ^(١) « اللَّهُمَّ اهْدِنِي لَأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ وَاصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا لَا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ » وقال أنس ^(٢) ، بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما إذ قال « إِنَّ حُسْنَ الْخُلُقِ لَيُذِيبُ الْخَطِيئَةَ كَمَا تُذِيبُ الشَّمْسُ الْجَلِيدَ » وقال عليه السلام ^(٣) « مِنْ سَعَادَةِ الْمَرْءِ حُسْنُ الْخُلُقِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « الْيَمْنُ حُسْنُ الْخُلُقِ »

وقال عليه السلام لأبي ذر ^(٥) « يَا أَبَا ذَرٍّ لَا عَقْلَ كَالْتَّذِيرِ وَلَا حَسَبَ كَحُسْنِ الْخُلُقِ » وعن أنس ^(٦) قال ، قالت أم حبيبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، أرأيت المرأة يكون لها زوجان في الدنيا ، فتموت ويموتان ، ويدخلون الجنة ، لأيهما هي تكون ؟ قال « لِأَحْسَنِهِمَا خُلُقًا كَانَ عِنْدَهَا فِي الدُّنْيَا يَا أُمَّ حَبِيبَةَ ذَهَبَ حُسْنُ الْخُلُقِ بِخَيْرِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٧) « إِنَّ الْمُسْلِمَ الْمُسَدَّدَ لَيُذْرِكُ دَرَجَةَ الصَّائِمِ الْقَائِمِ بِحُسْنِ خُلُقِهِ وَكَرَّمَ مَرْتَبَتِهِ » وفي رواية « دَرَجَةُ الظَّالِمِ فِي الْهَوَاجِرِ » وقال عبد الرحمن بن سمرة كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال ^(٨) « إِنِّي رَأَيْتُ الْبَارِحَةَ عَجَبًا رَأَيْتُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي جَائِعًا عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَيَلْتَهُ وَيَبْنِي اللَّهُ حِجَابًا فَجَاءَ حُسْنُ خُلُقِهِ فَأَدْخَلَهُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى »

(١) حديث اللهم اهْدِنِي لأحسن الأخلاق - الحديث : م من حديث علي

(٢) حديث أنس ان حسن الخلق ليزيب الخطيئة كما يذيب الشمس الجليد : الخرايطى فى مكارم الاخلاق بسند ضعيف ورواه طب وطس والبيهقى فى الشعب من حديث ابن عباس وضعفه وكذا رواه من حديث أبى هريرة وضعفه أيضا

(٣) حديث من سعادة المرء حسن الخلق : الخرايطى فى مكارم الاخلاق والبيهقى فى الشعب من حديث جابر بسند ضعيف

(٤) حديث اليمين حسن الخلق : الخرايطى فى مكارم الاخلاق من حديث على باسناد ضعيف

(٥) حديث يا أبا ذر لا عقل كالتذير ولا حسب كحسب الخلق : ه ح من حديث أبى ذر

(٦) حديث أنس قالت أم حبيبة يا رسول الله أرأيت المرأة يكون لها زوجان : البزار والطبرانى فى التكميل والخرايطى فى مكارم الأخلاق باسناد ضعيف

(٧) حديث أن المسلم المسدد ليدرك درجة الصائم القائم بحسن خلقه - الحديث : أحمد من حديث عبد الله ابن عمر وبالرواية الاولى ومن حديث أبى هريرة بالرواية الثانية وفيها ابن لهيعة

(٨) حديث عبد الرحمن بن سمرة انى رأيت البارحة عجبا - الحديث : الخرايطى فى مكارم الاخلاق بسند ضعيف

وقال أنس ، قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ الْعَبْدَ لَيَبْلُغُ بِحُسْنِ خُلُقِهِ عَظِيمَ دَرَجَاتٍ
الْآخِرَةِ وَشَرَفَ الْمَنَازِلِ وَإِنَّهُ لَضَعِيفٌ فِي الْعِبَادَةِ »

وروى أن عمر رضى الله عنه ، ^(٢) استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم ، وعنده نساء
من نساء قريش يكلمنه ويستكثرنه ، عالية أصواتهن على صوته . فلما استأذن عمر رضى الله عنه
تبادرن الحجاب . فدخل عمر ورسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك ، فقال عمر رضى الله عنه
م تضحك بأبي أنت وأمي يا رسول الله ؟ فقال « عَجِبْتُ لِهَوْلِ اللَّاتِي كُنَّ عِنْدِي لَمَّا سَمِعْنَ
صَوْتَكَ تَبَادَرْنَ الْحِجَابَ » فقال عمر ، أنت كنت أحق أن يهينك يا رسول الله . ثم أقبل
عليهن عمر فقال ، يا عدوات أنفسهن ، أتهبنى ولا تهبن رسول الله صلى الله عليه وسلم ! قلن
نعم ، أنت أغلظ وأفظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال صلى الله عليه وسلم « إِيهَّا
يَا أَبْنَى الْخَطَّابِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا لَقَيْكَ الشَّيْطَانُ قَطُّ سَالِكًا فَجًّا إِلَّا سَلَكَ فَجًّا غَيْرَ
فَجِّكَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « سُوءُ الْخُلُقِ ذَنْبٌ لَا يُغْفَرُ وَسُوءُ الظَّنِّ خَطِيئَةٌ
تَفُوحُ » وقال عليه السلام ^(٤) « إِنَّ الْعَبْدَ لَيَبْلُغُ مِنْ سُوءِ خُلُقِهِ أَسْفَلَ دَرَكٍ جَهَنَّمَ »

الآثار قال ابن لقمان الحكيم لأبيه : يا أبت أي الخصال من الإنسان خير ؟ قال
الدين . قال : فإذا كانت اثنتين ؟ قال : الدين والمال . قال : فإذا كانت ثلاثا ؟ قال : الدين
والمال والحياء . قال : فإذا كانت أربعا ؟ قال : الدين والمال والحياء وحسن الخلق . قال : فإذا
كانت خمسا ؟ قال : الدين والمال والحياء وحسن الخلق والسخاء . قال : فإذا كانت ستا ؟

(١) حديث ان العبد ليلغ بحسن خلقه عظيم درجات الآخرة - الحديث : طب والخرائطى فى مكارم
الأخلاق وأبو الشيخ فى كتاب مكارم الأخلاق وأبو الشيخ فى كتاب طبقات الاصبهانين
من حديث أنس باسناد جيد

(٢) حديث ان عمر استأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نساء من قريش يكلمنه ويستكثرنه
الحديث : متفق عليه

(٣) حديث سوء الخلق ذنب لا يغفر - الحديث : طص من حديث عائشة ما من شئ الا له توبة الا صاحب
سوء الخلق فانه لا يتوب من ذنب الا عاد فى شر منه واسناده ضعيف

(٤) حديث ان العبد ليلغ من سوء خلقه أسفل من درك جهنم الطبرائى : والخرائطى فى مكارم الأخلاق
وأبو الشيخ فى طبقات الاصبهانين من حديث أنس باسناد جيد وهو بعض الحديث :
الذى قبله بمحدثين

قال . يابني إذا اجتمعت فيه الخمس خصال فهو نقي تقي ، والله ولي ، ومن الشيطان برى . وقال الحسن : من ساء خلقه عذب نفسه . وقال أنس بن مالك ، إن العبد ليبلغ بحسن خلقه أعلى درجة في الجنة ، وهو غير عابد ، ويبلغ بسوء خلقه أسفل درك في جهنم ، وهو عابد . وقال يحيى بن معاذ في سعة الأخلاق كنوز الأرزاق . وقال وهب بن منبه ، مثل السيئ الخلق كمثل الفخارة المكسورة ، لا ترفع ولا تعاد طينا . وقال الفضيل لأن يصحبنى فاجر حسن الخلق ، أحب إلى من أن يصحبنى عابد سيئ الخلق

وصحب ابن المبارك رجلا سيئ الخلق في سفر ، فكان يحتمل منه ويداريه فلما فارقه بكى . فقيل له في ذلك ، فقال بكيته رحمة له فارقه وخلقته معه لم يفارقه . وقال الجنيد ، أربع ترفع العبد إلى أعلى الدرجات ، وإن قل عمله ، وعلمه ، الحلم ، والتواضع ، والسخاء ، وحسن الخلق ، وهو كمال الإيمان

وقال الكنانى ، التصوف خلق ، فمن زاد عليك في الخلق زاد عليك في التصوف . وقال عمر رضى الله عنه ، خاطوا الناس بالأخلاق ، وزايروهم بالأعمال . وقال يحيى بن معاذ سوء الخلق سيئة لا تنفع معها كثرة الحسنات . وحسن الخلق حسنة لا تضر معها كثرة السيئات . وسئل ابن عباس ، ما الكرم ؟ فقال هو ما بين الله في كتابه العزيز : (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ^(١)) قيل فما الحسب ؟ قال أحسنكم خلقا أفضلكم حسبا وقال لكل بنيان أساس ، وأساس الإسلام حسن الخلق . وقال عطاء ، ما ارتفع من ارتفع إلا بالخلق الحسن ، ولم ينل أحد كماله إلا المصطفى صلى الله عليه وسلم . فأقرب الخلق إلى الله عز وجل السالكون آثاره بحسن الخلق .

بيان

حقيقة حسن الخلق وسوء الخلق

اعلم أن الناس قد تكلموا في حقيقة حسن الخلق ، وأنه ماهو . وما تعرضوا لحقيقته ، وإنما تعرضوا لثمرته . ثم لم يستوعبوا جميع ثمراته ، بل ذكر كل واحد من ثمراته ما خطر له وما كان حاضرا في ذهنه . ولم يصرفوا العناية إلى ذكر حده ، وحقيقته المحيطة بجميع ثمراته

على التفصيل والاستيعاب : وذلك كقول الحسن ، حسن الخلق بسط الوجه ، وبذل الندي وكف الأذى : وقال الواسطي ، هو أن لا يخاصم ولا يخاصم ، من شدة معرفته بالله تعالى وقال شاه الكرماني ، هو كف الأذى ، واحتمال المؤن . وقال بعضهم ، هو أن يكون من الناس قريبا ، وفيما بينهم غريبا . وقال الواسطي مرة ، هو إرضاء الخلق في السراء والضراء . وقال أبو عثمان ، هو الرضا عن الله تعالى . وسئل سهل التستري عن حسن الخلق فقال أدناه الاحتمال ، وترك المكافأة ، والرحمة للظالم ، والاستغفار له ، والشفقة عليه . وقال مرة ، أن لا يتهم الحق في الرزق ، ويثق به ، ويسكن إلى الوفاء بما ضمن ، فيطيعه ولا يعصيه في جميع الأمور فيما بينه وبينه ، وفيما بينه وبين الناس . وقال علي رضي الله عنه ، حسن الخلق في ثلاث خصال : اجتناب المحارم ، وطلب الحلال ، والتوسعة على العيال . وقال الحسين ابن منصور ، هو أن لا يؤثر فيك خفاء الخلق ، بعد مطالعتك للحق . وقال أبو سعيد الخراز ، هو أن لا يكون لك هم غير الله تعالى .

فهذا وأمثاله كثير ، وهو تعرض لثمرات حسن الخلق لأنفسه . ثم ليس هو محيطة بجميع الثمرات أيضا . وكشف الغطاء عن الحقيقة أولى ، من نقل الأقاويل المختلفة فنقول الخلق والخلق عبارتان مستعملتان معا ، يقال فلان حسن الخلق والخلق ، أي حسن الباطن والظاهر . فيراد بالخلق الصورة الظاهرة ، ويراد بالخلق الصورة الباطنة . وذلك لأن الإنسان مركب من جسد مدرك بالبصر ، ومن روح ونفس مدرك بالبصيرة . ولكل واحد منهما هيئة وصورة ، إما قبيحة ، وإما جميلة . فالنفس المدركة بالبصيرة ، أعظم قدرا من الجسد المدرك بالبصر . ولذلك عظم الله أمره بإضافته إليه ، إذ قال تعالى (إِنِّي تَخَالِقُ^(١) بَشَرًا مِّن طِينٍ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ^(٢)) فنبه على أن الجسد منسوب إلى الطين ، والروح إلى رب العالمين . والمراد بالروح والنفس في هذا المقام واحد فالخلق عبارة عن هيئة في النفس راسخة ، عنها تصدر الأفعال بسهولة ويسر ، من غير حاجة إلى فسر وروية . فإن كانت الهيئة بحيث تصدر عنها الأفعال الجميلة ، المحمودة عقلا وشرعا ، سميت تلك الهيئة خلقا حسنا . وإن كان الصادر منها الأفعال القبيحة ، سميت الهيئة

التي هي المصدر خلقا سيئا . وإنما قلنا إنها هيئة راسخة ، لأن من يصدر منه بذل المال على الدور لحاجة عارضة ، لا يقال خلقه السخاء ، ما لم يثبت ذلك في نفسه ثبوت رسوخ . وإنما اشترطنا أن تصدر منه الأفعال بسهولة من غير روية ، لأن من تكلف بذل المال ، أو السكوت عند الغضب . بجهد وروية ، لا يقال خلقه السخاء والحلم
فهنا أربعة أمور

أحدها : فعل الجميل والقيح . والثاني : القدرة عليهما . والثالث : المعرفة بهما
والرابع : هيئة للنفس ، بها تميل إلى أحد الجانبين ، ويتيسر عليها أحد الأمرين ،
إما الحسن وإما القبيح .

وليس الخلق عبارة عن الفعل ، فرب شخص خلقه السخاء ولا يبذل ، أما لفقد المال
أو لمانع . وربما يكون خلقه البخل ، وهو يبذل ، إما لباعث ، أو لرياء
وليس هو عبارة عن القوة ، لأن نسبة القوة إلى الإمساك والإعطاء ، بل إلى الضدين
واحد . وكل إنسان خلق بالفطرة قادر على الإعطاء والإمساك . وذلك لا يوجب خلق
البخل ، ولا خلق السخاء .

وليس هو عبارة عن المعرفة ، فإن المعرفة تتعلق بالجميل والقبيح جميعا ، على وجه واحد
بل هو عبارة عن المعنى الرابع ، وهو الهيئة التي بها تستعد النفس لأن يصدر منها الإمساك
أو البذل . فالخلق إذاً عبارة عن هيئة النفس وصورتها الباطنة

وكما أن حسن الصورة الظاهرة مطلقا ، لا يتم بحسن العينين دون الأنف ، والفم ، والخذ
بل لابد من حسن الجميع ليتم حسن الظاهر ، فكذلك في الباطن أربعة أركان ، لا بد من
الحسن في جميعها حتى يتم حسن الخلق . فإذا استوت الأركان الأربعة ، واعتدلت وتناسبت
حصل حسن الخلق . وهو قوة العلم ، وقوة الغضب ، وقوة الشهوة ، وقوة العدل بين
هذه القوى الثلاث

أما قوة العلم ، فحسنها وصلاحها في أن تصير بحيث يسهل بها درك الفرق بين الصدق
والكذب في الأقوال ، وبين الحق والباطل في الاعتقادات ، وبين الجميل والقبيح في الأفعال

فإذا صلحت هذه القوة ، خصل منها ثمرة الحكمة . والحكمة رأس الأخلاق الحسنة .
وهي التي قال الله فيها (وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ^(١))
وأما قوة الغضب ، فحسنها في أن يصير انقباضها وانبساطها على حد ما تقتضيه الحكمة
وكذلك الشهوة حسنها وصلاحها في أن تكون تحت إشارة الحكمة . أعني
إشارة العقل والشرع

وأما قوة العدل فهو ضبط الشهوة والغضب تحت إشارة العقل والشرع . فالعقل مثاله
مثال الناصح المشير . وقوة العدل هي القدرة ، ومثالها مثال المنفذ الممضي لإشارة العقل .
والغضب هو الذي تنفذ فيه الإشارة ، ومثاله مثال كلب الصيد ، فإنه يحتاج إلى أن يؤدب
حتى يكون استرساله وتوقفه بحسب الإشارة ، لا بحسب هيجان شهوة النفس . والشهوة
مثالها مثال الفرس الذي يركب في طلب الصيد ، فإنه تارة يكون مروضا مؤدبا ،
وتارة يكون جهوحا .

فمن استوت فيه هذه الخصال واعتدلت ، فهو حسن الخلق مطلقا . ومن اعتدل فيه
بعضها دون البعض ، فهو حسن الخلق بالإضافة إلى ذلك المعنى خاصة . كالذي يحسن بعض
أجزاء وجهه دون بعض . وحسن القوة الغضبية واعتدالها يعبر عنه بالشجاعة . وحسن قوة
الشهوة واعتدالها يعبر عنه بالعفة . فإن مالت قوة الغضب عن الاعتدال إلى طرف الزيادة
تسمى تهورا . وإن مالت إلى الضعف والنقصان تسمى جبنا وخورا . وإن مالت قوة الشهوة
إلى طرف الزيادة تسمى شرها . وإن مالت إلى النقصان تسمى جمودا . والمحمود هو الوسط
وهو الفضيلة . والطرفان رذيلتان مذمومتان ، والعدل إذا فاق فليس له طرفا زيادة ونقصان
بل له ضد واحد ومقابل : وهو الجور . وأما الحكمة ، فيسمى إفراطها عند الاستعمال
في الأغراض الفاسدة خبثا وجريرة . ويسمى تفريطها بلها . والوسط هو الذي يختص باسم الحكمة
فإذا أمهات الأخلاق وأصولها أربعة ، الحكمة ، والشجاعة ، والعفة ، والعدل . ونعني
بالحكمة : حالة لانفس بها يدرك الصواب من الخطأ في جميع الأفعال الاختيارية . ونعني
بالعدل : حالة لانفس وقوة بها تسوي الغضب والشهوة ، وتحميها على مقتضى الحكمة

وتضبطهما في الاسترسال والانتفاض على حسب مقتضاها . ونعني بالشجاعة : كون قوة الغضب منقادة للعقل في إقدامها وإحجامها . ونعني بالعفة : تأدب قوة الشهوة بتأديب العقل والشرع .

فمن اعتدال هذه الأصول الأربعة تصدر الأخلاق الجميلة كلها . إذ من اعتدال قوة العقل يحصل حسن التدبير ، وجودة الذهن ، وثقابة الرأي ، وإصابة الظن ، والتفطن لدقائق الأعمال ، وخفأيا آفات النفوس . ومن إفراطها تصدر الجربزة ، والمكر ، والخداع ، والدهاء ومن تفريطها يصدر البله ، والغمارة ، والحمق ، والجنون . وأعني بالغمارة قلة التجربة في الأمور مع سلامة التخيل . فقد يكون الإنسان غمرا في شيء دون شيء . والفرق بين الحمق والجنون أن الأحمق مقصوده صحيح ، ولكن سلوكه الطريق فاسد ، فلا تكون له روية صحيحة في سلوك الطريق الموصل إلى الغرض . وأما المجنون فإنه يختار ما لا ينبغي أن يختار ، فيكون أصل اختياره وإيثاره فاسداً

وأما خلق الشجاعة ، فيصدر منه الكرم ، والنجدة ، والشهامة ، وكسر النفس ، والاحتمال ، والحلم ، والثبات ، وكظم الغيظ ، والوقار ، والتودد ، وأمثالها . وهي أخلاق محمودة . وأما إفراطها وهو التهور ، فيصدر منه الصلف ، والبذخ ، والاستشاطعة ، والتكبر والعجب . وأما تفريطها ، فيصدر منه المهانة ، والذلة ، والجزع ، والخساسة ، وصغر النفس والانتفاض عن تناول الحق الواجب

وأما خلق العفة ، فيصدر منه السخاء ، والحياء ، والصبر ، والمساحة ، والقناعة . والورع والطبقة ، والمساعدة ، والظرف ، وقلة الطمع . وأما ميلها إلى الإفراط أو التفريط ، فيحصل منه الحرص ، والشره ، والوقاحة ، والنخب ، والتبذير ، والتقصير ، والرياء ، والهتكة ، والمجانة والعبث ، والملق ، والحسد ، والشبته ، والتذلل للأغنياء ، واستحقار الفقراء ، وغير ذلك فأمهات محاسن الأخلاق هذه الفضائل الأربعة ، وهي الحكمة ، والشجاعة ، والعفة والعدل . والباقي فروعها . ولم يبلغ كمال الاعتدال في هذه الأربع إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم . والناس بعده متفاوتون في القرب والبعد منه . فكل من قرب منه في هذه الأخلاق فهو قريب من الله تعالى ، بقدر قربته من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وكل من جمع كمال هذه الأخلاق ، استحق أن يكون بين الخلق ملكاً مطاعاً، يرجع الخلق كلهم إليه ، ويقتدون به في جميع الأفعال . ومن انفك عن هذه الأخلاق كلها ، وانصف بأضدادها ، استحق أن يخرج من بين البلاد والعباد ، فإنه قد قرب من الشيطان اللعين البعد ، فينبغي أن يبعد ، كما أن الأول قريب من الملك المقرب ، فينبغي أن يقتدى به ، ويتقرب إليه : فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) لم يبعث إلا ليعتم مكارم الأخلاق كما قال .

وقد أشار القرآن إلى هذه الأخلاق في أوصاف المؤمنين ، فقال تعالى (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ^(٢)) فالإيمان بالله وبرسوله من غير ارتياب ، هو قوة اليقين ، وهو ثمرة العقل ومنتهى الحكمة . والمجاهدة بالمال ، هو السخاء ، الذي يرجع إلى ضبط قوة الشهوة . والمجاهدة بالنفس ، هي الشجاعة ، التي ترجع إلى استعمال قوة الغضب على شرط العقل ، وخذ الاعتدال فقد وصف الله تعالى الصحابة فقال (أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ^(٣)) إشارة إلى أن للشدة موضعاً ، وللرحمة موضعاً . فليس الكمال في الشدة بكل حال ، ولا في الرحمة بكل حال . فهذا بيان معنى الخلق ، وحسنه وقبحه ، وبيان أركانه وثمراته وفروعه

بيان

قبول الأخلاق للتغيير بطريق الرياضة

اعلم أن بعض من غلبت البطالة عليه ، استثقل المجاهدة والرياضة ، والاشتغال بتزكية النفس وتهذيب الأخلاق . فلم تسمح نفسه بأن يكون ذلك ، لقصوره ونقصه وخبط دخلته ، فزعم أن الأخلاق لا يتصور تغييرها ، فإن الطباع لا تتغير . واستدل فيه بأمرين أحدهما : أن الخلق هو صورة الباطن ، كما أن الخلق هو صورة الظاهر . فالخلقة الظاهرة لا يقدر على تغييرها ، فالقصير لا يقدر أن يجعل نفسه طويلاً ، ولا الطويل يقدر أن يجعل نفسه قصيراً ، ولا القبيح يقدر على تحسين صورته . فكذلك القبح الباطن يجري هذا المجرى

(١) حديث بعث لأتم مكارم الأخلاق : تقدم في آداب الصلوة

(٢) الحجرات : ١٥ (٢) الفتح : ٢٩

والثاني: أنهم قالوا حسن الخلق بقمع الشهوة والغضب ، وقد جربنا ذلك بطول المجاهدة وعرفنا أن ذلك من مقتضى المزاج والطبع ، فإنه قط لا ينقطع عن الآدى . فاشتغاله به تضييع زمان بغير فائدة . فإن المطلوب هو قطع التفات القلب إلى الحظوظ العاجلة ، وذلك محال وجوده

فنقول لو كانت الأخلاق لا تقبل التغيير ، لبطلت الوصايا والمواعظ والتأديبات ، ولما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « حَسِّنُوا أَخْلَاقَكُمْ » ، وكيف ينكر هذا في حق الآدى ، وتغيير خلق البهيمة ممكن . إذ ينقل البازي من الاستيحاش إلى الأنس ، والكلب من شره الأكل إلى التأدب والإمساك والتخيلة ، والفرس من الجماح إلى السلاسة والالتقياد وكل ذلك تغيير للأخلاق

والقول الكاشف للغطاء عن ذلك أن نقول

الموجودات منقسمة إلى مالا مدخل للآدى واختياره في أصله وتفصيله ، كالسما والكوكب ، بل أعضاء البدن داخلا وخارجا ، وسائر أجزاء الحيوانات ، وباجملة كل ماهو حاصل كامل ، وقع الفراغ من وجوده وكاله . وإلى ماوجد وجودا ناقصا ، وجعل فيه قوة لقبول الكمال بعد أن وجد شرطه . وشرطه قد يرتبط باختيار العبد ، بأن النواة ليست بتفاح ولا نخل ، إلا أنها خلقت خلقة يمكن أن تصير نخلة إذا انضاف التربية إليها . ولا تصير تفاحا أصلا ، ولا بالتربية . فإذا صارت النواة متأثرة بالاختيار ، حتى تقبل بعض الأحوال دون بعض ، فكذلك الغضب والشهوة ، لو أردنا قمعها وقهرها بالكلية حتى لا يبقى لها أثر ، لم نقدر عايه أصلا . ولو أردنا سلاستها وقودها بالرياضة والمجاهدة ، قدرنا عليه . وقد أمرنا بذلك . وصار ذلك سبب نجاتنا ووصولنا إلى الله تعالى . نعم الجبلات مختلفة ، بعضها سرية القبول ، وبعضها بطيئة القبول . ولاختلافها سببان

أحدهما: قوة الغريزة في أصل الجبلية ، وامتداده مدة الوجود ، فإن قوة الشهوة والغضب والتكبر ، موجودة في الإنسان . ولكن أصعبها أمراً ، وأعصاها على التغيير ، قوة الشهوة

(١) حديث حسنوا أخلاقكم : أبو بكر ابن لال في مكارم الأخلاق من حديث معاذ يامعاذ حسن خلقك للناس منقطع ورجاله ثقات :

فإنها أقدم وجوداً - إذا الصبي في مبدأ الفطرة تخلق له الشهوة . ثم بعد سبع سنين ربما يخلق له
الغضب . وبعد ذلك يخلق له قوة التمييز
والسبب الثاني: أن الخلق قديماً كد بكثرة العمل بمقتضاه ، والطاعة له ، وباعتقاد كونه
احسناً مرضياً ، والناس فيه على أربع مراتب .

الأولى : وهو الإنسان الغفل ، الذي لا يميز بين الحق والباطل ، والجميل والقيبح ، بل يثق
كما فطر عليه ، خالياً عن جميع الاعتقادات ، ولم تستقم شهوته أيضاً بتابع اللذات . فهذا سريع
القبول للعلاج جداً ، فلا يحتاج إلا إلى معلم ومرشد ، وإلى باعث من نفسه ، يحمله على
المجاهدة ، فيحسن خلقه في أقرب زمان

والثانية : أن يكون قد عرف قبح القبيح ، ولكنه لم يتعود العمل الصالح ، بل زين
له سوء عمله فتعاطاه ، انقياداً لشهواته ، وإعراضاً عن صواب رأيه ، لاستيلاء الشهوة عليه .
ولكن علم تقصيره في عمله . فأمره أصعب من الأول ، إذ قد تضاعفت الوظيفة عليه ،
إذ عليه قلع ما رسخ في نفسه أولاً ، من كثرة الاعتقاد للفساد ، والآخرة أن يغرس في نفسه
صفة الاعتقاد للصالح . ولكنه بالجملة محل قابل للرياضة ، إن اتهم لها بجهد وتشمير وحزم
والثالثة : أن يعتقد في الأخلاق القبيحة أنها الواجبة المستحسنة ، وأنها حق وجميل ،
وتربى عليها . فهذا يكاد تمتنع معالجته ، ولا يرجى صلاحه إلا على الندور ، وذلك
لتضاعف أسباب الضلال

والرابعة : أن يكون مع نشئه على الرأي الفاسد ، وتربيته على العمل به ، يرى الفضيلة
في كثرة الشر ، واستهلاك النفوس ، ويباهى به ، ويظن أن ذلك يرفع قدره . وهذا هو أصعب
المراتب . وفي مثله قيل : ومن العناء رياضة الهرم ، ومن التعذيب تهذيب الذيب
والأول من هؤلاء جاهل فقط : والثاني جاهل وضال ، والثالث جاهل وضال وفاسق
والرابع جاهل وضال وفاسق وشرير

وأما الخيال الآخر ، الذي استدلوا به ، وهو قولهم إن الآدمي مادام حياً فلا ينقطع
عنه الشهوة والغضب ، وحب الدنيا ، وسائر هذه الأخلاق ، فهذا غلط وقع لطائفة . ظنوا
أن المقصود من المجاهدة قمع هذه الصفات بالكلية ومحوها . وهيها . فإن الشهوة خلقت لفائدة ،

وهي ضرورية في الجبلة . فلو انقطعت شهوة الطعام لهلك الإنسان ، ولو انقطعت شهوة الوقاع لا تقطع النسل ؛ ولو انعدم الغضب بالكلية لم يدفع الإنسان عن نفسه ما يهلكه ولهلك . ومهما بقي أصل الشهوة ، فبقي لامحالة حب المال الذي يوصله إلى الشهوة ، حتى يحمله ذلك على إمساك المال . وليس المطلوب إمادة ذلك بالكلية . بل المطلوب زدها إلى الاعتدال ، الذي هو وسط بين الإفراط والتفريط . والمطلوب في صفة الغضب حسن الحمية وذلك بأن يخلو عن التهور وعن الجبن جميعا . وبالجملـة أن يكون في نفسه قويا ، ومع قوته منقادا للعقل . ولذلك قال الله تعالى (أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ^(١)) وصفهم بالشدة وإنما تصدر الشدة عن الغضب : ولو بطل الغضب لبطل الجهاد . وكيف يقصد قلع الشهوة والغضب بالكلية ، والأنبياء عليهم السلام لم ينفكوا عن ذلك . إذ قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أَغْضَبُ كَمَا يَغْضَبُ الْبَشَرُ » وكان إذا تكلم بين يديه بما يكرهه يغضب ، حتى تحمر وجنتاه . ولكن لا يقول إلا حقا . فكان عليه السلام لا يخرجـه غضبه عن الحق . وقال تعالى (وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ^(٣)) ولم يقل والفاقدن الغيظ .

فرد الغضب والشهوة إلى حد الاعتدال ، بحيث لا يقهر واحد منهما العقل ، ولا يغلبه . بل يكون العقل هو الضابط لهما ، والغالب عليهما ، ممكن . وهو المراد بتغيير الخلق . فإنه ربما تستولى الشهوة على الإنسان ، بحيث لا يقوى عقله على دفعها عن الانبساط إلى الفواحش وبالرياضة تعود إلى حد الاعتدال . فدل أن ذلك ممكن . والتجربة والمشاهدة تدل على ذلك دلالة لا شك فيها

(١) حديث إنما أنا بشر أغضب كما يغضب البشر : م من حديث أنس وله من حديث أبي هريرة إنما

محمد بشر يغضب كما يغضب البشر

(٢) حديث أنه كان يتكلم بين يديه بما يكرهه فيغضب حتى يحمر وجنتاه ولكن لا يقول إلا حقا فكان

الغضب لا يخرجـه عن الحق : الشيخان من حديث عبد الله بن الزبير في قصة شراح الحرة فقال

لأن كان ابن عمك فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهما من حديث أبي سعيد

الحدرى وكان إذا كره شيئا عرفناه في وجهه ولهما من حديث عائشة وما انتقم رسول الله

صلى الله عليه وسلم لنفسه إلا أن تنتهك حرمة الله ولمسلم ما ينال منه شيء قط فينتقم من صاحبه الحديث

والذي يدل على أن المطلوب هو الوسط في الأخلاق دون الطرفين ، أن السخاء خلق محمود شرعا ، وهو وسط بين طرفي التبذير والتقتير ، وقد أثنى الله تعالى عليه فقال (وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا^(١)) وقال تعالى (وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ^(٢)) وكذلك المطلوب في شهوة الطعام الاعتدال دون الشره والجود. قال الله تعالى (وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ^(٣)) وقال في الغضب (أَشِدَّاءَ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءَ بَيْنَهُمْ^(٤)) وقال صلى الله عليه وسلم^(٥) «خَيْرُ الْأُمُورِ أَوْسَاطُهَا» وهذا له سر وتحقيق ، وهو أن السعادة منوطة بسلامة القلب عن عوارض هذا العالم. قال الله تعالى (إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ^(٦)) والبخل من عوارض الدنيا. والتبذير أيضا من عوارض الدنيا. وشرط القلب أن يكون سليما منها ، أي لا يكون ملتفتا إلى المال ، ولا يكون حريصا على إنفاقه ولا على إمساكه. فإن الحريص على الإنفاق مصروف القلب إلى الإنفاق ، كما أن الحريص على الإمساك مصروف القلب إلى الإمساك فكان كمال القلب أن يصفو عن الوصفين جميعا. وإذا لم يكن ذلك في الدنيا طلبنا ما هو الأشبه لعدم الوصفين ، وأبعد عن الطرفين ، وهو الوسط. فإن الفاتر لا حار ولا بارد ، بل هو وسط بينهما ، فكأنه خال عن الوصفين : فكذلك السخاء بين التبذير والتقتير. والشجاعة بين الجبن والتهور. والعفة بين الشره والجود. وكذلك سائر الأخلاق. فكلما طرفي الأمور ذميم. هذا هو المطلوب. وهو ممكن. نعم يجب على الشيخ المرشد للمريد أن يقبح عنده الغضب رأسا ، ويذم إمساك المال رأسا ، ولا يرخص له في شيء منه ، لأنه لو رخص له في أدنى شيء اتخذ ذلك عذرا في استبقاء بخله وغضبه ، وظن أنه القدر المرخص فيه. فإذا قصد قطع الأصل ، وبالع فيه ، ولم يتيسر له إلا كسر سورتها ، بحيث يعود إلى الاعتدال ، فالصواب له أن يقصد قلع الأصل ، حتى يتيسر له القدر المقصود ، فلا يكشف هذا السر للمريد ، فإنه موضع غرور الحق ، إذ يظن بنفسه أن غضبه بحق ، وأن إمساكه بحق.

(١) حديث خير الأمور أوسطها : البيهقي في شعب الإيمان من رواية مطرف بن عبد الله معضلا

(١) الفرقان : ٦٧ (٢) الاسراء : ٢٩ (٣) الأعراف : ٣١ (٤) الفتح : ٢٩ (٥) الشعراء : ٨٩

بيان

السبب الذي به ينال حسن الخلق على الجملة

قد عرفت أن حسن الخلق يرجع إلى اعتدال قوة العقل ، وكمال الحكمة ، وإلى اعتدال قوة الغضب والشهوة ، وكونها للعقل مطيعة ، وللشرع أيضا . وهذا الاعتدال يحصل على وجهين أحدهما بجود إلهي ، وكمال فطري ، بحيث يخلق الإنسان ويولد كامل العقل ، حسن الخلق ، قد كفى سلطان الشهوة والغضب ، بل خلقتا معتدلتين منقادتين للعقل والشرع فيصير عالما بغير تعليم ، ومؤدبا بغير تأديب ، كعيسى بن مريم ، ويحيى بن زكريا عليهما السلام ، وكذا سائر الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين . ولا يبعد أن يكون في الطبع والفطرة ما قد ينال بالاكتساب . فرب صبي خلق صادق الهجة ، سخيا جريا ، وربما يخلق بخلافه فيحصل ذلك فيه بالاعتیاد ومخالطة المتخلقين بهذه الأخلاق . وربما يحصل بالتعلم

والوجه الثاني اكتساب هذه الأخلاق بالمجاهدة والرياضة ، وأعني به حمل النفس على الأعمال التي يقتضيها الخلق المطلوب . فمن أراد مثلا أن يحصل لنفسه خلق الجود ، فطريقه أن يتكلف تعاظم فعل الجواد ، وهو بذل المال . فلا يزال يطالب نفسه ، ويواظب عليه تكلفا ، مجاهدا نفسه فيه ، حتى يصير ذلك طبعا له ، ويتيسر عليه ، فيصير به جوادا . وكذا من أراد أن يحصل لنفسه خلق التواضع ، وقد غلب عليه البكر ، فطريقه أن يواظب على أفعال المتواضعين مدة مديدة ، وهو فيها مجاهد نفسه ومتكلف ، إلى أن يصير ذلك خلقا له وطبعا ، فيتيسر عليه . وجميع الأخلاق المحمودة شرعا تحصل بهذا الطريق . وغايته أن يصير الفعل الصادر منه لذيذا . فالسخرى هو الذي يستلذ بذل المال الذي يبذله ، دون الذي يبذله عن كراهة . والمتواضع هو الذي يستلذ التواضع . ولن ترسخ الأخلاق الدينية في النفس ، ما لم تعود النفس جميع العادات الحسنة ، وما لم تترك جميع الأفعال السيئة . وما لم تواظب عليها مواظبة من يشاق إلى الأفعال الجميلة ، ويتنعم بها ، ويكره الأفعال القبيحة ويتألم بها . كما قال صلى الله عليه وسلم " وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ " ومهما كانت

(١) حديث وجعلت قرّة عيني في الصلاة : ن من حديث أنس وقد تقدم

العبادات ، وترك المحظورات ، مع كراهة واستشقال ، فهو النقصان . ولا ينال كمال السعادة به . نعم المواظبة عليها بالمجاهدة خير ، ولكن بالإضافة إلى تركها ، لا بالإضافة إلى فعلها عن طوع . ولذلك قال الله تعالى (وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ^(١)) وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَعْبُدِ اللَّهَ فِي الرِّضَا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فِي الصَّبْرِ عَلَى مَا تَكْرَهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ »

ثم لا يكفي في نيل السعادة الموعودة على حسن الخلق ، استلذاذ الطاعة ، واستكراه المعصية ، في زمان دون زمان ، بل ينبغي أن يكون ذلك على الدوام ، وفي جملة العمر . وكلما كان العمر أطول ، كانت الفضيلة أرسخ وأكمل . ولذلك لما سئل صلى الله عليه وسلم عن السعادة فقال ^(٣) « طُولُ الْعُمُرِ فِي طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى » ولذلك كره الأنبياء والأولياء الموت فإن الدنيا مزرعة الآخرة . وكلما كانت العبادات أكثر بطول العمر ، كان الثواب أجزل والنفس أزكى وأطهر ، والأخلاق أقوى وأرسخ . وإنما مقصود العبادات تأثيرها في القلب وإنما يتأكد تأثيرها بكملة المواظبة على العبادات . وغاية هذه الأخلاق أن ينقطع عن النفس حب الدنيا ، ويرسخ فيها حب الله تعالى . فلا يكون شيء أحب إليه من لقاء الله تعالى عز وجل . فلا يستعمل جميع ماله إلا على الوجه الذي يوصله إليه . وغضبه وشهوته من المسخرات له ، فلا يستعملها إلا على الوجه الذي يوصله إلى الله تعالى . وذلك بأن يكون موزونا بميزان الشرع والعقل ثم يكون بعد ذلك فرحاً به ، مستلذاً له .

ولا ينبغي أن يستبعد مصير الصلاة إلى حد تصير هي قرة العين ، ومصير العبادات لذينة فإن العادة تقتضي في النفس عجائب أغرب من ذلك . فإننا قد نرى الملوكة والمنهيين في أحزان دأئة ، ونرى المقامر المفلس قد يغلب عليه من الفرح واللذة بقماره وما هو فيه ، ما يستثقل معه فرح الناس بغير قمار . مع أن القمار ربما سلبه ماله ، وخرب بيته ، وتركه مفلساً ،

(١) حديث اعبد الله في الرضا فان لم تستطع في الصبر على ما تكره خير كثير : طب

(٢) حديث سئل عن السعادة فقال طول العمر في عبادة الله : رواه القطاعي في مسند الشهاب وأبو منصور

الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر باسناد ضعيف ولترمذي من حديث أبي بكر

وصححه أي الناس خير قال من طال عمره وحسن عمله

ومع ذلك فهو يحبه ، ويلذبه . وذلك لطول ألفة له وصرف نفسه إليه مدة
وكذلك اللاعب بالحمام ، قد يقف طول النهار في حر الشمس ، قائماً رجليه . وهو
لا يحس بألمها ، لفرحه بالظيور وحر كاتها ، وطيرانها وتحليقها في جو السماء
بل نرى الفاجر العيثار ، يفتخر بما يلقاه من الضرب والقطع ، والصبر على السيط ،
وعلى أن يتقدم به للصلب ، وهو مع ذلك متبجح بنفسه ، وبقوته في الصبر على ذلك ، حتى
يرى ذلك نفراً لنفسه . ويقطع الواحد منهم إرباً إرباً ، على أن يقر بمناطاه أو تعاطاه غيره
فيصر على الإنكار ، ولا يبالي بالعقوبات ، فرحاً بما يعتقده كمالاً وشجاعة ورجولية . فقد
صارت أحواله مع منافيه من النكال ، قرة عينه ، وسبب افتخاره

بل لا حالة أخس وأقبح من حال الخنث في تشبهه بالإناث ، في نتف الشعر ، ووشم
نوجه ، ومخالطة النساء . فترى الخنث في فرح بحاله ، وافتخار بكاله في تخنثه ، يتباهى به
مع الخنثين . حتى يجري بين الحجامين والكناسين التفاخر والمباهاة ، كما يجري بين الملوك والعلماء
فكل ذلك نتيجة العادة والمواظبة على نمط واحد على العوام ، مدة مديدة ومشاهدة ذلك في
المخالطين والمعارف . فإذا كانت النفس بالعادة تستلذ الباطل ، وتميل إليه وإلى القبايح ، فكيف
لا تستلذ الحق لو ردت إليه مدة ، والتزمت المواظبة عليه ! بل ميل النفس إلى هذه الأمور
الشنيعه خارج عن الطبع ، يضاهي الميل إلى أكل الطين . فقد يغلب على بعض فئاس ذلك
بالعادة . فأما ميله إلى الحكمة ، وحب الله تعالى ، ومعرفته ، وعبادته ، فهو كالميل إلى الطعام
والشراب ، فإنه مقتضى طبع القلب . فإنه أمر رباني . وميله إلى مقتضيات الشهوة غريب
من ذاته ، وعارض على طبعه . وإنما غذاء القلب الحكمة والمعرفة ، وحب الله عز وجل .
ولسكن انصرف عن مقتضى طبعه لمرض قد حل به ، كما قد يحل المرض بالمعدة ، فلا تشتهي الطعام
والشراب ، وهما سببان لحياتها . فكل قلب مال إلى حب شيء سوى الله تعالى ، فلا ينفك
عن مرض بقدر ميله ، إلا إذا كان أحب ذلك الشيء لكونه معيناً له على حب الله تعالى ،
وعلى دينه ، فعند ذلك لا يدل ذلك على المرض

فإننا قد عرغنا بهذا قطعاً ، أن هذه الأخلاق الجميلة يمكن اكتسابها بالرياضة ، وهي
تكلف الأفعال الصادرة عنها ابتداءً ، لتصير طبعاً انتهاءً . وهذا من عجيب العلاقة بين

القلب والجوارح ، أعني النفس والبدن . فإن كل صفة تظهر في القلب ، يفيض أثرها على الجوارح ، حتى لا تتحرك إلا على وفقها لا محالة . وكل فعل يجري على الجوارح فإنه قد يرتفع منه أثر إلى القلب . والأمر فيه دور ، ويعرف ذلك بمثال ، وهو أن من أراد أن يصير الحاذق في الكتابة له صفة نفسية ، حتى يصير كاتباً بالطبع ، فلا طريق له إلا أن يتعاطى بمجاجة اليد ، ما يتعاطاه الكاتب الحاذق ، ويواظب عليه مدة طويلة ، يحاكي الخط الحسن فإن فعل الكاتب هو الخط الحسن . فيتشبه بالكاتب تكلفاً ، ثم لا يزال يواظب عليه ، حتى يصير صفة راسخة في نفسه ، فيصدر منه في الآخر الخط الحسن طبعاً ، كما كان يصدر منه في الابتداء تكلفاً . فكان الخط الحسن ، هو الذي جعل خطه حسناً . ولكن الأول بتكلف ، إلا أنه ارتفع منه أثر إلى القلب ، ثم انخفض من القلب إلى الجارحة ، فصار يكتب الخط الحسن بالطبع .

وكذلك من أراد أن يصير فقيه النفس ، فلا طريق له إلا أن يتعاطى أفعال الفقهاء وهو التكرار للفقهاء ، حتى تنعطف منه على قلبه صفة الفقه ، فيصير فقيه النفس . وكذلك من أراد أن يصير سخياعيف النفس ، حليماً متواضعاً ، فيلزمه أن يتعاطى أفعال هؤلاء تكلفاً ، حتى يصير ذلك طبعاً له ، فلا علاج له إلا ذلك . وكما أن طالب فقه النفس ، لا يأس من نيل هذه الرتبة بتعطيل ليلة ، ولا ينالها بتكرار ليلة ، فكذلك طالب تركية النفس وتكميلها ، وتحليلتها بالأعمال الحسنة ، لا ينالها بعبادة يوم ، ولا يحرم عنها بعضيان يوم . وهو معنى قولنا ، إن الكبيرة الواحدة لا توجب الشقاء المؤبد ، ولكن العطلة في يوم واحد تدعو إلى مثلها ، ثم تتداعى قليلاً قليلاً ، حتى تأنس النفس بالكسل ، وتهجر التحصيل رأساً ، فيفوتها فضيلة الفقه . وكذلك صغائر المعاصي ، يجبر بعضها إلى بعض ، حتى يفوت أصل السعادة ، بهدم أصل الإيمان عند الحاجة . وكما أن تكرار ليلة لا يحس تأثيره في فقه النفس ، بل يظهر فقه النفس شيئاً فشيئاً على التدريج ، مثل نمو البدن ، وارتفاع القامة ، فكذلك الطاعة الواحدة لا يحس تأثيرها في تركية النفس وتطهيرها في الحال ولكن لا ينبغي أن يستهان بقليل الطاعة ، فإن الجملة الكثيرة منها مؤثرة ، وإنما اجتمعت الجملة من الآحاد ، فلكل واحد منها تأثير . فما من طاعة إلا ولها أثر وإن خفي ، فله ثواب

لا محالة ، فإن الثواب بأزاء الأثر ، وكذلك المعصية

وكم من فقيه يستهين بتعطيل يوم وليلة ، وهكذا على التوالي ، يسوف نفسه يوماً فوما إلى أن يخرج طبعه عن قبول الفقه . فكذا من يستهين صفائر المعاصي ، ويسوف نفسه بالتوبة على التوالي ، إلى أن يختطفه الموت بفتة ، أو تتراكم ظلمة الذنوب على قلبه وتتعدر عليه التوبة ، إذ القليل يدعو إلى الكثير ، فيصير القلب مقيدا بسلاسل شهوات لا يمكن تخليصه من مغالبها . وهو المعنى بانسداد باب التوبة . وهو المراد بقوله تعالى (وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا ^(١)) الآية . ولذلك قال علي رضي الله عنه ، إن الإيمان ليبدو في القلب نكتة بيضاء ، كلما ازداد الإيمان ازداد ذلك البياض ، فإذا استكمل البعد الإيمان ابيض القلب كله . وإن النفاق ليبدو في القلب نكتة سوداء ، كلما ازداد النفاق ازداد ذلك السواد ، فإذا استكمل النفاق اسود القلب كله .

فإذا عرفت أن الأخلاق الحسنة تارة تكون بالطبع والفطرة ، وتارة تكون باعتياد الأفعال الجميلة ، وتارة بمشاهدة أرباب الفعال الجميلة ومصاحبتهم ، وهم قرناء الخير ، وإخوان الصلاح إذ الطبع يسرق من الطبع الشر والخير جميعا . فمن تظاهرت في حقها الجهات الثلاث حتى صار ذا فضيلة طبعاً واعتياداً وتعلماً ، فهو في غاية الفضيلة . ومن كان رذلاً بالطبع ، واتفق له قرناء السوء ، فتعلم منهم ، وتيسرت له أسباب الشر حتى اعتادها ، فهو في غاية البعد من الله عز وجل . وبين الرتبتين من اختلفت فيه هذه الجهات ، ولكل درجة في القرب والبعد بحسب ما تقتضيه صفته وحالته (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ^(٢)) (وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ ، وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ^(٣))

بيان

تفصيل الطريق إلى تهذيب الأخلاق .

قد عرفت من قبل أن الاعتدال في الأخلاق هو صحة النفس ، والميل عن الاعتدال سقم ومرض فيها ، كما أن الاعتدال في مزاج البدن هو صحة له ، والميل عن الاعتدال مرض فيه . فلتنخذ البدن مثالا فنقول .

(١) يس : ٩ (٢) الزلزال : ٧ و ٨ (٣) النحل : ٣٣

مثال النفس في علاجها، بحو الرذائل والأخلاق الرديئة عنها، وجلب الفضائل والأخلاق الجميلة إليها، مثال البدن في علاجه، بحو العلل عنه، وكسب الصحة له وجلبها إليه. وكما أن الغالب على أصل المزاج الاعتدال، وإنما تعثر المعدة المضرة بعوارض الأغذية والأهوية والأحوال، فكذلك كل مولود يولد معتدلاً صحيح الفطرة، وإنما أبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه، أى بالاعتیاد والتعليم تكتسب الرذائل. وكما أن البدن في الابتداء لا يخلق كاملاً، وإنما يكمل ويقوى بالنشو والتربية بالغذاء، فكذلك النفس تخلق ناقصة قابلة للكمال، وإنما تكمل بالتربية وتهذيب الأخلاق، والتغذية بالعلم.

وكما أن البدن إن كان صحيحاً، فشأن الطبيب تمهيد القانون الحافظ للصحة، وإن كان مريضاً فشأنه جلب الصحة إليه. فكذلك النفس منك إن كانت زكية بظاهرة مهيبة، فينبغى أن تسعى لحفظها، وجلب مزيد قوة إليها واكتساب زيادة صفاتها وإن كانت عديمة الكمال والصفاء، فينبغى أن تسعى لجلب ذلك إليها.

وكما أن العلة المغيرة لاعتدال البدن، الموجبة للمرض، لا تعالج إلا بضدها، فإن كانت من حرارة فبالبرودة، وإن كانت من برودة فبالحرارة، فكذلك الرذيلة التي هي مرض القلب علاجها بضدها، فيعالج مرض الجهل بالتعلم، ومرض البخل بالتسخي، ومرض الكبر بالتواضع، ومرض الشره بالكف عن المشتبه تكلفاً.

وكما أنه لا بد من الاحتمال لمراة الدواء، وشدة الصبر عن المشتبهات، لعلاج الأبدان المريضة فكذلك لا بد من احتمال مرارة المجاهدة والصبر، لمداواة مرض القلب، بل أولى. فإن مرض البدن يخلص منه بالموت، ومرض القلب والعباد بالله تعالى، مرض يدوم بعد الموت أبداً لا يباد. وكما أن كل مبرد لا يصلح لعلّة سببها الحرارة، إلا إذا كان على حد مخصوص، ويختلف ذلك بالشدة والضعف، والدوام وعدمه، وبالكثرة والقلّة، ولا بد له من معيار يعرف به مقدار النافع منه، فإنه إن لم يحفظ معياره زاد الفساد، فكذلك النقائص التي تعالج بها الأخلاق لا بد لها من معيار.

وكما أن معيار الدواء مأخوذ من عيار العلة حتى أن الطبيب لا يعالج ما لم يعرف أن العلة من حرارة أو برودة، فإن كانت من حرارة فيعرف درجتها، أي ضعيفة أم قوية، فإذا عرف ذلك

التفت إلى أحوال البدن ، وأحوال الزمان ، وصناعة المريض ، وسائر أحواله ، ثم يعالج بحسبها ، فكذلك الشيخ المتبوع الذي يطبب نفوس المريدين ، ويعالج قلوب المسترشدين ينبغي أن لا يهجم عليهم بالرياضة والتكاليف في فن مخصوص ، وفي طريق مخصوص ما لم يعرف أخلاقهم وأمراضهم

وكما أن الطبيب لو عالج جميع المرضى بعلاج واحد ، قتل أكثرهم ، فكذلك الشيخ لو أشار على المريدين بنمط واحد من الرياضة أهلكتهم ، وأمات قلوبهم . بل ينبغي أن ينظر في مرض المريد ، وفي حاله . وسنه ، ومزاجه ، وما تحتمله بنيته من الرياضة ، ويبنى على ذلك رياضته . فإن كان المريد مبتدئاً ، جاهلاً بمحدود الشرع ، فيعلمه أولاً الطهارة ، والصلاة ، وغلواهر العبادات . وإن كان مشغولاً بعمال حرام ، أو مقارفاً لمعصية ، فيأمره أولاً بتركها فإذا تزين ظاهره بالعبادات ، وطهر عن المعاصي الظاهرة جوارحه ، نظر بقرائن الأحوال إلى باطنه ، ليتفطن لأخلاقه ، وأمراض قلبه . فإن رأى معه مالا فاضلا عن قدر ضرورته أخذه منه ، وصرفه إلى الخيرات وفرغ قلبه منه ، حتى لا يلتفت إليه . وإن رأى الرعونة والكبر وعزة النفس غالبية عليه ، فيأمره أن يخرج إلى الأسواق للكدية والسؤال ، فإن عزة النفس والرياسة لا تنكسر إلا بالذل ، ولأذل أعظم من ذل السؤال . فيكلفه المواظبة على ذلك مدة ، حتى ينكسر كبره وعز نفسه . فإن الكبر من الأمراض المهلكة ، وكذلك الرعونة . وإن رأى الغالب عليه النظافة في البدن والثياب ، ورأى قلبه مائلاً إلى ذلك ، فرحاً به ، ملتفتاً إليه استخدمه في تعديت الماء وتنظيفه ، وكنس المواضع القذرة ، وملازمة المطبخ ومواضع الدخان ، حتى تنشوش عليه رعوته في النظافة . فإن الذين ينظفون ثيابهم ويزينونها ، ويطلبون المرقعات النظيفة ، والسجادات الملونة ، لافرق بينهم وبين العروس التي تزين نفسها طول النهار . فلا فرق بين أن يعبد الإنسان نفسه ، أو يعبد صنماً . فهما عابد غير الله تعالى . فقد حجب عن الله . ومن راعى في ثوبه شيئاً سوى كونه حلالاً وطاهراً . مراعاة يلتفت إليها قلبه ، فهو مشغول بنفسه

ومن لطائف الرياضة إذا كان المريد لا يسخو بترك الرعونة رأساً ، أو بترك صفة أخرى ولم يسمح بضدها دفعة ، فينبغي أن ينقله من الخلق المذموم إلى خلق مذموم آخر أخف منه ،

كالذى يغسل الدم بالبول ، ثم يغسل البول بالماء ، إذا كان الماء لا يزيل الدم . كما يرغب الصبي في المكتب ، باللعب بالكرة والصولجان وما أشبهه ، ثم ينقل من اللعب إلى الزينة وفاخر الثياب ، ثم ينقل من ذلك بالترغيب في الرياسة وطلب الجاه ، ثم ينقل من الجاه بالترغيب في الآخرة . فكذلك من لم تسمح نفسه بترك الجاه دفعة ، فلينقل إلى جاه أخف منه . وكذلك سائر الصفات . وكذلك إذا رأى شره الطعام غالبا عليه . ألزمه الصوم وتقليل الطعام ، ثم يكلفه أن يهيء الأطعمة اللذيذة ، ويقدمها إلى غيره ، وهو لا يأكل منها ، حتى يقوى بذلك نفسه ، فيتعود الصبر وينكسر شره . وكذلك إذا رآه شابا متشوقا إلى النكاح ، وهو عاجز عن الطول ، فيأمره بالصوم . وربما لا تسكن شهوته بذلك ، فيأمره أن يفطر ليلة على الماء دون الخبز وليلة على الخبز دون الماء ، ويمنع اللحم والأدم رأسا ، حتى تذلل نفسه ، وتنكسر شهوته . فلا علاج في مبدأ الإرادة أنفع من الجوع . وإن رأى الغضب غالبا عليه ، ألزمه الحلم والسكوت ، وسلط عليه من يصحبه ممن فيه سوء خلق ، ويلزمه خدمة من ساء خلقه ، حتى يمرن نفسه على الاحتمال معه . كما حكى عن بعضهم أنه كان يعود نفسه الحلم ، ويزيل عن نفسه شدة الغضب ، فكان يستأجر من يشتبه على ملائ من الناس ، ويكلف نفسه الصبر ويكظم غيظه ، حتى صار الحلم عادة له بحيث كان يضرب به المثل . وبعضهم كان يستشعر في نفسه الجبن وضعف القلب ، فأراد أن يحصل لنفسه خلق الشجاعة ، فكان يركب البحر في الشتاء عند اضطراب الأمواج . وعباد الهند يعالجون الكسل عن العبادة بالقيام طول الليل على نصة واحدة . وبعض الشيوخ في ابتداء إرادته كان يكسل عن القيام ، فألزم نفسه القيام على رأسه طول الليل ليسمح بالقيام على الرجل عن طوع . وعالج بعضهم حب المال بأن باع جميع ماله ورمى به في البحر ، إذ خاف من تفرقه على الناس رعونة الجود ، والرياء بالبذل ، فهذه الأمثلة تعرفك طريق معالجة القلوب . وليس غرضنا ذكر دواء كل مرض ، فإن ذلك سيأتي في بقية الكتب . وإنما غرضنا الآن التنبيه على أن الطريق الكلى فيه سلوك مسلك المضادة لكل ما تهواه النفس ، وتميل إليه . وقد جمع الله ذلك كله في كتابه العزيز

في كلمة واحدة ، فقال تعالى (وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَيُنْزِلْنَاهُ الْجَنَّةَ هِيَ الْأُولَىٰ)^(١)

والأصل المهم في المجاهدة الوفاء بالعزم . فإذا عزم على ترك شهوة فقد تيسرت أسبابها ويكون ذلك ابتلاء من الله تعالى واختباراً ، فينبغي أن يصبر ويستمر . فإنه إن عود نفسه ترك العزم ألفت ذلك ، ففسدت . وإذا اتفق منه تقض عزم ، فينبغي أن يلزم نفسه عقوبة عليه ، كما ذكرناه في معاقبة النفس ، في كتاب المحاسبة والمراقبة . وإذا لم يخوف النفس بعقوبة غلبته ، وحسنت عنده تناول الشهوة ، ففسد بها الرياضة بالكلية .

بيان

علامات أمراض القلوب وعلامات عودها إلى الصحة

اعلم أن كل عضو من أعضاء البدن خلق لفعل خاص به . وإنما مرضه أن يتعذر عليه فعله الذي خلق له ، حتى لا يصدر منه أصلاً ، أو يصدر منه مع نوع من الاضطراب . فرض اليد أن يتعذر عليها البطش . ومرض العين أن يتعذر عليها الإبصار . وكذلك مرض القلب أن يتعذر عليه فعله الخاص به ، الذي خلق لأجله ، وهو العلم والحكمة والمعرفة ، وحب الله تعالى وعبادته ، والتلذذ بذكره ، وإشاره ذلك على كل شهوة سواه ، والاستعانة بجميع الشهوات والأعضاء عليه . قال الله تعالى (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ)^(٢) ففى كل عضو فائدة . وفائدة القلب الحكمة والمعرفة ، وخاصية النفس التي لا دى ما يتميز بها عن البهائم ، فإنه لم يتميز عنها بالقوة على الأكل والوقاع والإبصار أو غيرها ، بل بمعرفة الأشياء على ما هي عليه .

وأصل الأشياء وموجدتها ومختزعتها هو الله عز وجل ، الذي جعلها أشياء . فلو عرف كل شيء ، ولم يعرف الله عز وجل ، فكأنه لم يعرف شيئاً . وعلامة المعرفة المحبة . فمن عرف الله تعالى أحبه . وعلامة المحبة أن لا يؤثر عليه الدنيا ولا غيرها من المحبوبات ، كما قال الله تعالى (قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ^(٣)) إلى قوله (أَحَبَّ إِلَيْكُمْ

(١) النازعات : ٤٠ (٢) الذاريات : ٥٦ (٣) التوبة : ٢٤

عَنِ اللَّهِ. وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ^(١)) فمن عنده شيء أحب إليه من الله فقلبه مريض . كما أن كل معدة صار الطين أحب إليها من الخبز والماء ، أو سقطت شهوتها عن الخبز والماء ، فهي مريضة . فهذه علامات المرض . وبهذا يعرف أن القلوب كلها مريضة ، إلا ما شاء الله . إلا أن من الأمراض ما لا يعرفها صاحبها . ومرض القلب مما لا يعرفه صاحبه . فذلك يغفل عنه . وإن عرفه صعب عليه الصبر على مرارة دوائه . فإن دوائه مخالفة الشهوات . وهو نزع الروح . فإن وجد من نفسه قوة الصبر عليه ، لم يجد طبيباً حاذقاً يعالجه . فإن الأطباء هم العلماء ، وقد استولى عليهم المرض فالطبيب المريض قلما يلتفت إلى علاجه . فلماذا صار الداء عضالاً ، والمرض مزمناء ، واندرس هذا العلم ، وأنكر بالكلية طب القلوب ، وأنكر مرضها ، وأقبل الخلق على حب الدنيا وعلى أعمال ظاهرها عبادات ، وباطنها عادات ومرآآت . فهذه علامات أصول الأمراض . وأما علامات عودها إلى الصحة بعد المعالجة ، فهو أن ينظر في العلة التي يعالجها فإن كان يعالج داء البخل ، فهو المهلك المبعد عن الله عز وجل ، وإنما علاجه يبذل المال وإنفاقه ولكنه قد يبذل المال إلى حد يصير به مبذراً ، فيكون التبذير أيضاً داء . فكان كمن يعالج البرودة بالحرارة ، حتى تغلب الحرارة ، فهو أيضاً داء . بل المطلوب الاعتدال بين الحرارة والبرودة . وكذلك المطلوب الاعتدال بين التبذير والتقتير ، حتى يكون على الوسط ، وفي غاية البعد عن الطرفين

فإن أردت أن تعرف الوسط ، فانظر إلى الفعل الذي يوجب الخلق المحذور . فإن كان أسهل عليك وألذ من الذي يضاده ، فالعالب عليك ذلك الخلق الموجب له ، مثل أن يكون إمساك المال وجمعه ، ألذ عندك وأيسر عليك من بذله لمستحقة . فاعلم أن الغالب عليك خلق البخل ، فزد في المواظبة على البذل . فإن صار البذل على غير المستحق ألذ عندك وأخف عليك من الإمساك بالحق ، فقد غلب عليك التبذير ، فارجع إلى المواظبة على الإمساك . فلا تزال تراقب نفسك ، وتستدل على خلقك بتسيير الأفعال وتفسيرها ، حتى تنقطع علاقة قلبك عن الالتفات إلى المال ، فلا تميل إلى بذله ، ولا إلى إمساكه ، بل يصبر عندك كالماء ،

فلا تطلب فيه إلا إمساكه حاجة محتاج أو بذله حاجة محتاج ، ولا يترجح عندك البذل على الإمساك . فكل قلب صار كذلك ، فقد أتى الله سليما عن هذا المقام خاصة . ويجب أن يكون سليما عن سائر الأخلاق ، حتى لا يكون له علاقة بشيء مما يتعلق بالدنيا ، حتى ترتحل النفس عن الدنيا منقطعة العلائق منها ، غير ملتفتة إليها ، ولا متشوقة إلى أسبابها . فعند ذلك ترجع إلى ربها رجوع النفس المطمئنة ، اضية مرضية ، داخلية في زمرة عباد الله المقربين ، من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، وحسن أولئك رفيقا

ولما كان الوسط الحقيقي بين الطرفين في غاية الغموض ، بل هو أدق من الشعر ، وأحد من السيف ، فلا جرم من استوى على هذا الصراط المستقيم في الدنيا ، . جاز على مثل هذا الصراط في الآخرة . ولما ينفك العبد من ميلٍ عن الصراط المستقيم . أعنى الوسط ، حتى لا يميل إلى أحد الجانبين ، فيكون قلبه متعلقا بالجانب الذي مال إليه . ولذلك لا ينفك عن عذاب ما ، واجتياز على النار ، وإن كان مثل البرق . قال الله تعالى (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا ^(١)) أي الذين كان قربهم إلى الصراط المستقيم أكثر من بعدهم عنه . ولأجل عسر الاستقامة ، وجب على كل عبد أن يدعو الله تعالى في كل يوم سبع عشرة مرة ، في قوله إهدنا الصراط المستقيم ، إذ وجب قراءة الفاتحة في كل ركعة فقد روى أن بعضهم رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام ، فقال قد قلت يا رسول الله شبتني هود ، فلم قلت ذلك ؟ فقال عليه السلام لقوله تعالى (فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ ^(٢)) فلا استقامة على سواء السبيل في غاية الغموض وكن يبنى أن يجتهد الإنسان في القرب من الاستقامة إن لم يقدر على حقيقتها . فكل من أراد النجاة فلا نجاة له إلا بالعمل الصالح ولا تصدر الأعمال الصالحة إلا عن الأخلاق الحسنة . فليتفقد كل عبد صفاته وأخلاقه ، وليعددها ، وليشتغل بعلاج واحد واحد فيهم على الترتيب ، فنسأل الله الكريم أن يجعلنا من المتقين

بيان

الطريق الذي يعرف به الإنسان عيوب نفسه

اعلم أن الله عز وجل إذا أراد بعبد خيرا ، بصره بعيوب نفسه . فن كانت بصيرته نافذة

(١) مريم : ٧١ (٢) هود : ١١٢

لم تخف عليه عيوبه . فإذا عرف العيوب أمكنه العلاج . ولكن أكثر الخلق جاهلون بعيوب أنفسهم ، يرى أحدهم القذى في عين أخيه ، ولا يرى الجذع في عين نفسه . فمن أراد أن يعرف عيوب نفسه فله أربعة طرق

الأول: أن يجلس بين يدي شيخ بصير بعيوب النفس ، مطلع على خفايا الآفات ، ويحكمه في نفسه ، ويتبع إشارته في محادثته . وهذا شأن المريد مع شيخه ، والتلميذ مع أستاذه فيعرفه أستاذه وشيخه عيوب نفسه ويعرفه طريق علاجه . وهذا قد عجز في هذا الزمان وجوده الثاني: أن يطلب صديقا صدوقا ، بصيرا متدينا ، فينصبه رقبيا على نفسه ، ليلاحظ أحواله وأفعاله . فما كره من أخلاقه وأفعاله ، وعيوبه الباطنة والظاهرة ، ينبهه عليه . فهكذا كان يفعل الأكياس والأكابر من أئمة الدين . كان عمر رضي الله عنه يقول ، رحم الله امرأ أهدى إلى عيوبي . وكان يسأل سلمان عن عيوبه . فلما قدم عليه ، قال له ما الذي بلغك عني مما تكرهه ؟ فاستغنى . فألح عليه ، فقال بلغني أنك جمعت بين أدامين على مائدة ، وإن لك حلتين حلة بالنهار وحلة بالليل . قال وهل بلغك غير هذا ؟ قال لا . فقال أما هذان فقد كفيتهما . وكان يسأل حذيفة ويقول له ، أنت صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم في المناققين ، فهل ترى علي شيئا من آثار النفاق ؟ فهو على جلالة قدره ، وعلو منصبه ، هكذا كانت تهمة لنفسه رضي الله عنه . فكل من كان أوفر عقلا ، وأعلى مناصبا ، كان أقل إعجابا ، وأعظم اتبها لنفسه

إلا أن هذا أيضا قد عجز ، فقل في الأصدقاء من يترك المداينة ، فيخبر بالعيب ، أو يترك الحسد ، فلا يزيد على قدر الواجب . فلا تخلو في أصدقاؤك عن حسود ، أو صاحب غرض يرى ماله بعيب عيبا . أو عن مداهن ، يخفى عنك بعض عيوبك . ولهذا كان داود الطائي قد اعتزل الناس ، فقليل له لم لا تخالط الناس ؟ فقال وماذا أصنع بأقوام يخفون عني عيوبي . فكانت شهوة ذوى الدين أن يتنبهوا لعيوبهم بتنبيه غيرهم . وقد آل الأمر في أمثالنا إلى أن أبغض الخلق إلينا من ينصحنا ويعرفنا عيوبنا . ويكاد هذا أن يكون مفصحا عن ضعف الإيمان . فإن الأخلاق السيئة حيات وعقارب لداغة . فلو نهنا منبه على أن تحت ثوبنا عقربا لتقلدنا منه منة ، وفرحنا به ، واشتغلنا بإزالة العقرب ، وإبعادها وقتلها . وإنما

نكايتها على البدن . ويدوم ألمها يومئذ دونه . ونكاية الأخلاق الرديئة على ضمير القلب ، أخشى أن تدوم بعد الموت أبدا ، أو آلاف من السنين ، ثم أنا لا نفرح بمن ينهبنا عليها ، ولا نشغل بإزالتها ، بل نشغل بمقابلة الناصح بمثل مقالته ، فنقول له وأنت أيضا تصنع كيت وكيت وتشغلنا العداوة معه عن الانتفاع بنصحه . ويشبه أن يكون ذلك من قساوة القلب ، التي أثمرتها كثرة الذنوب ، وأصل كل ذلك ضعف الإيمان . فنسأل الله عز وجل ، أن يلهمنا رشدنا ، ويبصرنا بعيوبنا ، ويشغلنا بمداواتها ، ويوفقنا للقيام بشكر من يطلعنا على مساوينا بمنه وفضله

الطريق الثالث : أن يستفيد معرفة عيوب نفسه من السنة أعدائه . فإن عين السخط تبدي المساويا . ولعل انتفاع الإنسان بعدو مشاحن . يذكره عيوبه . أكثر من انتفاعه بصديق مداهن ، يثنى عليه ويمدحه ، ويخفى عنه عيوبه . إلا أن الطبع مجبول على تكذيب العدو ، وحمل ما يقوله على الحسد . ولكن البصير لا يخلو عن الانتفاع بقول أعدائه ، فإن مساويه لا بد وأن تنتشر على ألسنتهم

الطريق الرابع : أن يخاطب الناس . فكل مارآه مذموما فيما بين الخلق ، فليطالب نفسه به ، وينسبها إليه . فإن المؤمن مرآة المؤمن . فيرى من عيوب غيره عيوب نفسه . ويعلم أن الطباع متقاربة في اتباع الهوى . فما يتصف به واحد من الأقران ، لا ينفك القرن الآخر عن أصله ، أو عن أعظم منه ، أو عن شيء منه . فليتفقد نفسه . ويطهرها من كل ما يدمه من غيره . وناهيك بهذا تأديبا . فلو ترك الناس كلهم ما يكرهونه من غيرهم ، لاستغنوا عن المؤدب . قيل لعيسى عليه السلام ، من أدبك ؟ قال . ما أدبني أحد . رأيت جهل الجاهل شينا فاجتنبته .

وهذا كله حيل من فقه شيخا عارفا زكيا ، بصيرا بعيوب النفس ، مشفقا ناصحا في الدين ، فارغا من تهذيب نفسه ، مشغلا وتهذيب عباد الله تعالى ، ناصحا لهم . فمن وجد ذلك فقد وجد الطبيب ، فليلازمه فهو الذي يخلصه من مرضه ، وينجيه من الهلاك الذي هو يصدده

بيان

شواهد النقل من أرباب البصائر وشواهد الشرع على أن الطريق في معالجة أمراض

القلوب ترك الشهوات وإن مادة أمراضها هي اتباع الشهوات

اعلم أن ما ذكرناه إن تأملته بعين الاعتبار ، إنفتحت بصيرتك ، وانكشفت لك علل القلوب وأمراضها وأدويتها بنور العلم واليقين . فإن عجزت عن ذلك ، فلا ينبغي أن يفوتك التصديق والإيمان على سبيل التلق والتقليد لمن يستحق التقليد . فإن للإيمان درجة ، كما أن للعلم درجة . والعلم يحصل بعد الإيمان . وهو وراءه . قال الله تعالى (يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ^(١)) فن صدق بأن مخالفة الشهوات هي الطريق إلى الله عز وجل ، ولم يطلع على سببه وسره ، فهو من الذين آمنوا . وإذا اطلع على ما ذكرناه من أعوان الشهوات ، فهو من الذين أوتوا العلم . وكلا وعد الله الحسنى . والذي يقتضى الإيمان بهذا الأمر في القراءان والسنة وأقاويل العلماء ، أكثر من أن يحصر

قال الله تعالى (وَهِيَ النَّفْسُ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ^(٢)) وقال تعالى (أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أُمْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَىٰ ^(٣)) قيل تزع منها محبة الشهوات

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « الْمُؤْمِنُ بَيْنَ خَمْسٍ شَدَائِدَ مُؤْمِنٍ يَحْسُدُهُ وَمُنَافِقٌ يُبَغِّضُهُ وَكَافِرٌ يُقَاتِلُهُ وَشَيْطَانٌ يُضِلُّهُ وَنَفْسٌ تُنَازِعُهُ » فبين أن النفس عدو منازع ، يجب عليه مجاهدتها . ويروى أن الله تعالى ، أوحى إلى داود عليه السلام ، يا داود ، حذروا نذراً أصحابك آكل الشهوات ، فإن القلوب المتعلقة بشهوات الدنيا عقولها غنى محجوبة . وقال عيسى عليه السلام ، طوبى لمن ترك شهوة حاضرة لموعد غائب لم يره .

وقال نبينا صلى الله عليه وسلم ، لقوم قدموا من الجهاد ^(٢) « مَرَحَبًا بِكُمْ قَدِمْتُمْ مِنَ الْجِهَادِ

(١) حديث المؤمن بين خمس شدائد مؤمن يحسده ومنافق يبغضه - الحديث : أبو بكر بن بلال في مكارم الأخلاق من حديث أنس بسند ضعيف

(٢) حديثه مرحبا بكم قدمتم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر : البيهقي في الزهد وقد تقدم في شرح عجائب القلب

(١) المجادلة : ١١ (٢) النازعات ٤٠ و ٤١ (٣) الحجرات : ٣

الْأَضْعَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْكَبِيرِ ، قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَمَا الْجِهَادُ الْكَبِيرُ ؟ قَالَ « جِهَادُ النَّفْسِ »
 وَيَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) « الْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ » وَقَالَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) « كُفَّ أَدَاكَ عَنْ نَفْسِكَ وَلَا تُتَابِعْ هَوَاهَا فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى
 إِذَا تَخَاصَمْتُكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَلْعَنُ بَعْضُكَ بَعْضًا إِلَّا أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ تَعَالَى وَيَسْتُرَ »
 وَقَالَ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ ، مَا عَاجَلْتُ شَيْئًا أَشَدَّ عَلَى مَنْ نَفْسِي ، مَرَّةً لِي ، وَمَرَّةً عَلَى .
 وَكَانَ أَبُو الْعَبَّاسِ الْمُوصِلِيُّ يَقُولُ لِنَفْسِهِ ، يَا نَفْسُ ، لَا فِي الدُّنْيَا مَعَ أَبْنَاءِ الْمُلُوكِ تَتَنَعَّمِينَ ،
 وَلَا فِي طَلَبِ الْآخِرَةِ مَعَ الْعِبَادِ تَجْتَهِدِينَ . كَأَنِّي بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ تَجْبَسِينَ . يَا نَفْسُ ،
 أَلَا تَسْتَحِينِ ! وَقَالَ الْحَسَنُ : مَا الدَّابَّةُ الْجَمُوحُ بِأَحْوَجَ إِلَى اللِّجَامِ الشَّدِيدِ مِنْ نَفْسِكَ .
 وَقَالَ يَحْيَى بْنُ مَعَاذٍ الرَّازِيُّ ، جَاهِدْ نَفْسَكَ بِأَسْيَافِ الرِّيَاضَةِ ، وَالرِّيَاضَةِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَوَاجِهَ
 الْقُوَّةِ مِنَ الطَّعَامِ ، وَالنَّمُوسِ مِنَ النَّامِ ، وَالْحَاجَةِ مِنَ الْكَلَامِ ، وَحَمَلِ الْأَذَى مِنْ جَمِيعِ
 الْأَنَامِ . فَيَتَوَلَدُ مِنْ قَلَّةِ الطَّعَامِ مَوْتُ الشَّهَوَاتِ ، وَمِنْ قَلَّةِ النَّامِ صَفْوُ الْإِرَادَاتِ ، وَمِنْ قَلَّةِ
 الْكَلَامِ السَّلَامَةُ مِنَ الْآفَاتِ . وَمِنْ اِحْتِمَالِ الْأَذَى الْبُلُوغُ إِلَى الْغَايَاتِ . وَلَيْسَ عَلَى الْعَبْدِ شَيْءٌ
 أَشَدَّ مِنَ الْحَلَمِ عِنْدَ الْجَهَا ، وَالْجَبْرِ عَلَى الْأَذَى ، وَإِذَا تَحَرَّكَتْ مِنَ النَّفْسِ إِرَادَةُ الشَّهَوَاتِ
 وَالْآثَامِ ، وَهَاجَتْ مِنْهَا حِلَاوَةُ فَضُولِ الْكَلَامِ ، جَرَدَتْ عَلَيْهَا سَيُوفُ قَلَّةِ الطَّعَامِ ، مِنْ غَمْدِ
 النَّهْجِ وَقَلَّةِ النَّامِ ، وَضَرَبَتْهَا بِأَيْدِي الْحُمُولِ وَقَلَّةِ الْكَلَامِ ، حَتَّى تَنْقَطِعَ عَنِ الظُّلْمِ وَالْإِثْمِ ،
 فَتَأْمَنَ مِنْ بَوَائِقِهَا مِنْ بَيْنِ مَبَائِرِ الْأَنَامِ ، وَتَصْفِيهَا مِنْ ظُلْمَةِ شَهَوَاتِهَا ، فَتَنْجُو مِنْ غَوَائِلِ
 آفَاتِهَا ، فَتَصِيرَ عِنْدَ ذَلِكَ نَظِيفَةً وَنُورِيَّةً ، خَفِيفَةً رُوحَانِيَّةً ، فَتَجُولُ فِي مِيدَانِ الْخَيْرَاتِ ،
 وَتَسِيرُ فِي مَسَالِكِ الطَّاعَاتِ ، كَالْفَرَسِ الْفَارِهِ فِي الْمِيدَانِ ، وَكَالْمَلِكِ الْمُتَنَزِّهِ فِي الْبُسْتَانِ
 وَقَالَ أَيْضًا أَعْدَاءُ الْإِنْسَانِ ثَلَاثَةٌ ، دُنْيَاهُ ، وَشَيْطَانُهُ وَنَفْسُهُ . فَاحْتَرَسْ مِنَ الدُّنْيَا بِالزَّهْدِ فِيهَا ،
 وَمِنَ الشَّيْطَانِ بِمُخَالَفَتِهِ ، وَمِنَ النَّفْسِ بِتَرْكِ الشَّهَوَاتِ . وَقَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ ، مَنْ اسْتَوْلَتْ عَلَيْهِ
 النَّفْسُ صَارَ أَسِيرًا فِي جَبِّ شَهَوَاتِهَا ، مُحْصُورًا فِي سَجَنِ هَوَاهَا ، مُقْبُورًا مُغْلُولًا زَمَانَهُ فِي يَدَيْهَا .

(١) حَدِيثُ الْمُجَاهِدِ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ : ت فِي أَثْنَاءِ حَدِيثٍ وَصَحَّحَهُ وَهُ مِنْ حَدِيثِ فَضَالَةَ بْنِ عَبِيدٍ

(٢) حَدِيثُ كَفَّ أَدَاكَ عَنْ نَفْسِكَ وَلَا تُتَابِعْ هَوَاهَا فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ - الْحَدِيثُ : لَمْ أَجِدْهُ بِهَذَا السَّبَاقِ

تجّره حيث شاءت ، فتنع قلبه من الفوائد : وقال جعفر بن حميد ، أجمعت العلماء والحكماء ، على أن النعيم لا يدرك إلا بترك النعيم . وقال أبو يحيى الوراق ، من أَرْضَى الجوارح بالشهوات ، فقد غرس في قلبه شجر الندامات . وقال وهيب بن الورد ، مازاد على الخبز فهو شهوة . وقال أيضا ، من أحب شهوات الدنيا فليتهيأ للذل

ويروى أن امرأة العزيز ، قالت ليوسف عليه السلام ، بعد أن ملك خزائن الأرض ، وقعدت له على راية الطريق في يوم موكب ، وكان يركب في زهاء اثني عشر ألفاً من عظماء مملكته ، سبحان من جعل الملوك عبيداً بالمعصية ، وجعل العبيد مالوكا بطاعتهم له . إن الحرص والشهوة صيرا للملوك عبيدا ، وذلك جزاء المفسدين . وإن الصبر والتقوى صيرا للعبيد مالوكا . فقال يوسف ، كما أخبر الله تعالى عنه (إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ^(١))

وقال الجنيد . أرقّت ليلة ، فقمّت إلى وردى ، فلم أجِد الحلاوة التي كنت أجدها . فأردت أن أنام ، فلم أقدر . فجلست ، فلم أطق الجلوس . فخرجت . فإذا رجل ملتف في عباءة ، مطروح على الطريق . فلما أحس بي قال ، يا أبا القاسم ، إلى الساعة . فقلت ياسيدي من غير موعد ! فقال بلى ، سألت الله عز وجل أن يحرك لي قلبك . فقلت قد فعل ، فما حاجتك ؟ قال فتى يصير داء النفس دواءها ؟ فقلت إذا خالفت النفس هواها . فأقبل على نفسه فقال ، اسمي ، فقد أجبتك بهذا سبع مرات ، فأبيت أن تسمعيه إلا من الجنيد . ها قد سمعته ، ثم انصرف وما عرفته

وقال يزيد الرقاشي ، إليكم عن الماء البارد في الدنيا ، لعل لا أحرمه في الآخرة ، وقال رجل لعمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى ، متى أتكلم ؟ قال إذا اشتهيت الصمت . قال متى أصمت قال إذا اشتهيت الكلام . وقال علي رضي الله عنه ، من اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات في الدنيا وكان مالك بن دينار يطوف في السوق ، فإذا رأى الشيء يشتهي ، قال لنفسه اصبري ، فوالله ما أمنعك إلا من كرامتك على

(١) يوسف : ٩٠

فإذا فند اتفق العلماء والحكماء ، على أن لا طريق إلى سعادة الآخرة ، إلا بنهي النفس عن الهوى ، ومخالفة الشهوات . فالإيمان بهذا واجب . وأما علم تفصيل ما يترك من الشهوات وما لا يترك ، لا يدرك إلا بما قدمناه

وحاصل الرياضة وسرها ، أن لا تتمتع النفس بشيء مما لا يوجد في القبر ، إلا بقدر الضرورة . فيكون مقتصرًا من الأكل ، والنكاح ، واللباس ، والمسكن ، وكل ما هو مضطر إليه ، على قدر الحاجة والضرورة . فإنه لو تمتع بشيء منه ، أنس به وألفه . فإذا مات تمنى الرجوع إلى الدنيا بسببه . ولا يتمنى الرجوع إلى الدنيا إلا من لا حظ له في الآخرة بحال . ولا خلاص منه إلا بأن يكون القلب مشغولًا بمعرفة الله وحبه ، والتفكير فيه والانتفاع إليه ، ولا قوة على ذلك إلا بالله . ويقتصر من الدنيا على ما يدفع عوائق الذكر والفكر فقط . فمن لم يقدر على حقيقة ذلك ، فليقرب منه والناس فيه أربعة

رجل مستغرق قلبه بذكر الله ، فلا يتلفت إلى الدنيا إلا في ضرورات المعيشة فهو من الصديقين . ولا ينتهي إلى هذه الرتبة إلا بالرياضة الطويلة ، والصبر عن الشهوات مدة مديدة الثاني : رجل استغرقت الدنيا قلبه ، ولم يبق لله تعالى ذكر في قلبه ، إلا من حيث حديث النفس ، حيث يذكره باللسان لا بالقلب ، فهذا من الهالكين

والثالث : رجل اشتغل بالدنيا والدين ، ولكن الغالب على قلبه هو الدين ، فهذا لا بدله من ورود النار ، إلا أنه ينجو منها سريعًا ، بقدر غلبة ذكر الله تعالى على قلبه

والرابع : رجل اشتغل بهما جميعًا ، لكن الدنيا أغلب على قلبه ، فهذا يطول مقامه في النار لكن يخرج منها لا محالة ، لقوة ذكر الله تعالى في قلبه ، وتمكنه من صميم فؤاده ، وإن كان ذكر الدنيا أغلب على قلبه . اللهم إنا نعوذ بك من خزيك ، فإنك أنت المعاذ

وربما يقول القائل ، إن التمتع بالمباح مباح ، فكيف يكون التمتع بسبب البعد من الله عز وجل ؟ وهذا خيال ضعيف . بل حب الدنيا رأس كل خطيئة ، وسبب إحباط كل حسنة والمباح الخارج عن قدر الحاجة أيضا من الدنيا ، وهو سبب البعد . وسيأتي ذلك في كتاب ذم الدنيا

وقد قال ابراهيم الخواص ، كنت مرة في جبل اللكام ، فرأيت رمانا ، فاشتيتته ، فأخذت منه واحدة ، فشقتها ، فوجدتها حامضة . فمضيت وتركتها . فرأيت رجلا مطروحا وقد اجتمعت عليه الزناير . فقلت السلام عليك : فقال وعليك السلام يا ابراهيم . فقلت كيف عرفتني ؟ فقال من عرف الله عز وجل لم يخف عليه شيء . فقلت أرى لك خلا مع الله عز وجل ، فلوسألتك أن يحميك من هذه الزناير ؟ فقال وأرى لك حالا مع الله تعالى فلوسألتك أن يحميك من شهوة الرمان ؟ فإن لدغ الرمان يجد الإنسان ألمه في الآخرة ، ولدغ الزناير يجد ألمه في الدنيا . فتركته ومضيت

وقال السري ، أنا منذ أربعين سنة ، تطالبنى نفسي أن أغمس خبزة في ديبس* ، فما أطعمتها فإذا لا يمكن إصلاح القلب لسلوك طريق الآخرة ، ما لم يمنع نفسه عن التمتع بالمباح فإن النفس إذا لم تمنع بعض المباحات ، طمعت في المحظورات . فمن أراد حفظ لسانه عن الغيبة والفضول ، فحقه أن يلزمه السكوت إلا عن ذكر الله وإلا عن المهمات في الدين ، حتى تموت منه شهوة الكلام . فلا يتكلم إلا بحق . فيكون سكوته عبادة ، وكلامه عبادة ومهما اعتادت العين رمي البصر إلى كل شيء جميل ، لم تتحفظ عن النظر إلى ما لا يحل وكذلك سائر الشهوات . لأن الذي يشتهي به الحلال ، هو بعينه الذي يشتهي الحرام . فالشهوة واحدة . وقد وجب على العبد منعها من الحرام . فإن لم يعودها الاقتصار على قدر الضرورة من الشهوات غلبته . فهذه إحدى آفات المباحات ، ووراءها آفات عظيمة أعظم من هذه ، وهو أن النفس تفرح بالتمتع في الدنيا وتركن إليها ، وتطمئن إليها أشرا وبطرا حتى تصير غلة ، كالسكران الذي لا يفيق من سكره ، وذلك الفرح بالدنيا سم قاتل ، يسرى في العروق فيخرج من القلب الخوف والحزن ، وذكر الموت ، وأهوال يوم القيامة ، وهذا هو موت القلب ، قال الله تعالى : (وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأْنَنُوا بِهَا)^(١) وقال تعالى : (وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا لَمْتَاعٌ)^(٢) وقال تعالى : (أَعْمُوا أَعْمَا الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لَمِيبٌ وَلَهُمْ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ)^(٣) الآية وكل ذلك ذم لها فنسأل الله السلامة ، فأولوا الحزم من أرباب القلوب ، جربوا قلوبهم في حال الفرح بمؤاتاة

(١) يونس : ٧ (٢) الرعد : ٣٦ (٣) الحديد : ٣٠

* الدبس : عسل النحل وعسل النحل

الدنيا فوجدوها قاسية نفرة ، بعيدة التأثير عن ذكر الله واليوم الآخر ، وجربوها في حالة الحزن ، فوجدوها لينه رقيقة صافية ، قابلة لأثر الذكر ، فعملوا أن النجاة في الحزن الدائم والتباعد من أسباب الفرح والبطر ، ففطموها عن ملاذها ، وعودوها الصبر عن شهواتها خلاها وحرامها ، وعلموا أن حلالها حساب ، وحرامها عقاب ، ومتشابهها عتاب ، وهو نوع عذاب ، فمن نوقش الحساب في عرصات القيامة فقد عذب ، فخلصوا أنفسهم من عذابها وتوصلوا إلى الحرية والملك الدائم في الدنيا والآخرة ، بالخلاص من أسر الشهوات ورقها والأنس بذكر الله عز وجل ، والاشتغال بطاعته ، وفعلوا بها ما يفعل بالبازي إذا قصد تأديبه ، ونقله من التوثب والاستيحاش ، إلى الاتقياد والتأديب ، فإنه يحبس أولا في بيت مظلم ، وتخطأ عيناه ، حتى يحصل به الفطام عن الطيران في جواهواء وينسى ما قد كان ألفه من طبع الاسترسال . ثم يرفق به باللحم ، حتى يأنس بصاحبه ويألفه إلفا إذا دعاه أجابه ومهما سمع صوته رجع إليه

فكذلك النفس لا تألف ربها ولا تأنس بذكره ، إلا إذا فطمت عن عاداتها بالخلوة والعزلة أولا ، ليحفظ السمع والبصر عن المألوفات ، ثم عودت الشاء والذكر والدعاء ثانيا في الخلوة ، حتى يغلب عليها الأنس بذكر الله عز وجل ، عوضا عن الأنس بالدنيا وسائر الشهوات . وذلك يثقل على المريد في البداية ، ثم يتنعم به في النهاية ، كالصبي يفطم عن الثدي وهو شديد عليه ، إذ كان لا يصبر عنه ساعة ، فذلك يشتد بكأؤه وجزعه عند الفطام ويشتد نفوره عن الطعام الذي يقدم إليه بدلا عن اللبن . ولكنه إذا منع اللبن رأسا يوما فيوما ، وعظم تعبته في الصبر عليه ، وغلبه الجوع ، تناول الطعام تكلفا . ثم يصير له طبعاً . فلو رد بعد ذلك إلى الثدي لم يرجع إليه . فيهجر الثدي ، ويعاف اللبن ، ويألف الطعام .

وكذلك الدابة ، في الابتداء تنفر عن السرج واللجام والركوب ، فتحمل على ذلك قهرا وتمنع عن السرج الذي ألقته بالسلاسل والقيود أولا ، ثم تأنس به ، بحيث تترك في موضعها فتقف فيه من غير قيد

فكذلك تؤدب النفس كما يؤدب الطير والدواب . وتأديبها بأن تمنع من النظر ، والأنس والفرح بنعيم الدنيا . بل بكل ما يزييلها بالموت : إذ قيل له أحبب ما أحبيت فإنك مفارقة

فإذا علم أنه من أحب شيئاً يلزمه فراقه ، ويشقى لا محالة لفراقه ، شغل قلبه بحب مالا يفارقه وهو ذكر الله تعالى ، فإن ذلك يصحبه في القبر ولا يفارقه . وكل ذلك يتم بالصبر أو لا أياماً قلائل ، فإن العمر قليل بالإضافة إلى مدة حياة الآخرة . وما من عاقل إلا وهو راض باحتمال المشقة في سفر وتعلم صناعة وغيرها شهراً ، ليتنعم به سنة أو دهرًا . وكل العمر بالإضافة إلى الأبد أقل من الشهر بالإضافة إلى عمر الدنيا . فلا بد من الصبر والمجاهدة ، فعند الصباح يحمد القوم السرى ، وتذهب عنهم عمايات الكرى ، كما قاله علي رضي الله عنه وطريق المجاهدة والرياضة لكل إنسان تختلف بحسب اختلاف أحواله . والأصل فيه أن يترك كل واحد ما به فرحه من أسباب الدنيا . فالذني يفرح بالمال ، أو بالجاه ، أو بالقبول في الوعظ ، أو بالعز في القضاء والولاية ، أو بكثرة الأتباع في التدريس والإفادة فينبغي أن يترك أولاً ما به فرحه . فإنه إن منع عن شيء من ذلك ، وقيل له ثوابك في الآخرة لم ينقص بالمنع ، فكره ذلك ، وتألم به ، فهو ممن فرح بالحياة الدنيا واطمأن بها . وذلك مهلك في حقه . ثم إذا ترك أسباب الفرح ، فليعتزل الناس ، ولينفرد بنفسه ، وليراقب قلبه ، حتى لا يشتغل إلا بذكر الله تعالى ، والفكر فيه . وليترصد لما يبدو في نفسه من شهوة ووسواس ، حتى يجمع مادته مهما ظهر ، فإن لكل وسوسة سبباً ، ولا تزول إلا بقطع ذلك السبب والعلاقة ، وليلازم ذلك بقية العمر ، فليس للجهاد آخر إلا الموت .

بيان

علامات حسن الخلق

اعلم أن كل إنسان جاهل بعيوب نفسه . فإذا حاهد نفسه أدنى مجاهدة ، حتى ترك فواحش المعاصي ، ربما يظن بنفسه أنه قد هذب نفسه ، وحسن خلقه ، واستغنى عن المجاهدة فلا بد من إيضاح علامة حسن الخلق . فإن حسن الخلق هو الإيمان ، وسوء الخلق هو النفاق وقد ذكر الله تعالى صفات المؤمنين والمنافقين في كتابه . وهي مجملتهاثرة حسن الخلق وسوء الخلق فليورد جملة من ذلك ، لتعلم آية حسن الخلق

قال الله تعالى: (قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ
الْغَوَى مَعْزُومُونَ ^(١)) إلى قوله (أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ^(٢)) وقال عز وجل: (التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ
الْحَامِدُونَ ^(٣)) إلى قوله (وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ^(٤)) وقال عز وجل: (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ
إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ^(٥)) إلى قوله (أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ^(٦)) وقال تعالى
(وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ^(٧))
إلى آخر السورة .

فمن أشكل عليه حاله ، فليعرض نفسه على هذه الآيات . فوجود جميع هذه الصفات
علامة حسن الخلق ، وفقد جميعها علامة سوء الخلق ، ووجود بعضها دون بعض يدل على
البعض دون البعض . فليشتغل بتحصيل ما فقد ، وحفظ ما وجد .

وقد وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن بصفات كثيرة ، وأشار بجميعها إلى
محاسن الأخلاق فقال ^(١) « الْمُؤْمِنُ يُحِبُّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ » وقال عليه السلام ^(٢)
« مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ صِفَةً » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣)
« مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ » وقال ^(٤) « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ »

وذكر أن صفات المؤمنين هي حسن الخلق فقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ
إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ أَخْلَاقًا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « إِذَا رَأَيْتُمُ الْمُؤْمِنَ صَمُوتًا وَقُورًا

(١) حديث المؤمن يحب لأخيه ما يحب لنفسه : الشيخان من حديث أنس لا يؤمن أحدكم حتى يحب

لأخيه ما يحب لنفسه

(٢) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم صيفه : متفق عليه من حديث أبي شريح الخزاعي

ومن حديث أبي هريرة

(٣) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره : متفق عليه من حديثهما وهو بعض الحديث الذي قبله

(٤) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت : متفق عليه أيضا من حديثهما وهو بعض الحديث الذي قبله

(٥) حديث أكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم خلقا : تقدم غير مرة

(٦) حديث إذا رأيتم المؤمن صموتا وقورا فادنوا منه فإنه يلقي الحكمة ه من حديث أبي خلا بلفظ إذا رأيتم

الرجل قد أعطى زهدا في الدنيا وقلة منطق فاقربوا منه فإنه يلقي الحكمة

(١) المؤمنون : ١ و ٢ و ٣ (٢) المؤمنون : ١٠ (٣) و (٤) النوبة : ١١٢ (٥) الانفال : ٢ (٦) الانفال : ٤ (٧) الفرقان : ٦٣ .

فَإِذْنُوا مِنْهُ فَإِنَّهُ يُلَقِّنُ الْحِكْمَةَ ، وقال ^(١) « مَنْ سَرَّتْهُ حَسَنَتُهُ وَسَاءَتْهُ سَيِّئَتُهُ فَهُوَ مُؤْمِنٌ » وقال ^(٢) « لَا يَحِلُّ لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يُشِيرَ إِلَى أَخِيهِ بِنَظَرَةٍ تُؤْذِيهِ » وقال عليه السلام ^(٣) « لَا يَحِلُّ لِلْمُسْلِمِ أَنْ يَرُوعَ مُسْلِمًا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إِنَّمَا يَتَجَالَسُ الْمُتَجَالِسَانِ بِأَمَانَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلَا يَحِلُّ لِأَحَدِهِمَا أَنْ يُفْشِيَ عَلَى أَخِيهِ مَا يَكْرَهُهُ »

وجمع بعضهم علامات حسن الخلق فقال ، هو أن يكون كثير الحياء ، قليل الأذى ، كثير الصلاح ، صدوق اللسان ، قليل الكلام ، كثير العمل ، قليل الزلل ، قليل الفضول ، برا ، وصولا ، وقورا ، صبورا ، شكورا ، رضيا ، حلما ، رفيقا ، عفيفا ، شفيقا ، لالعا ، ولا سبابا ، ولا نماما ، ولا مقتابا ، ولا عجولا ، ولا حقودا ، ولا بخيلا ، ولا حسودا ، بشاشا ، هشاشا ، يحب في الله ، ويبغض في الله ، ويرضى في الله ، ويبغض في الله ، فهذا هو حسن الخلق . ^(٥) وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن علامة المؤمن والمنافق ، فقال « إِنَّ الْمُؤْمِنَ هِمَّتُهُ فِي الصَّلَاةِ وَالصِّيَامِ وَالْعِبَادَةِ وَالْمُنَافِقُ هِمَّتُهُ فِي الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ كَالْبَهِيمَةِ »

وقال حاتم الأصم ، المؤمن مشغول بالفكر والعبر ، والمنافق مشغول بالحرص والأمل والمؤمن آيس من كل أحد إلا من الله ، والمنافق راج كل أحد إلا الله . والمؤمن آمن من كل أحد إلا من الله والمنافق خائف من كل أحد إلا من الله . والمؤمن يقدم ماله دون دينه والمنافق يقدم دينه دون ماله . والمؤمن يحسن ويبكي ، والمنافق يسيء ويضحك . والمؤمن يحب الخلوة والوحدة ، والمنافق يحب الخلطة والملا . والمؤمن يزرع ويخشى الفساد ، والمنافق يقطع ويرجو الحصاد . والمؤمن يأمر وينهى للسياسة فيصلح ، والمنافق يأمر وينهى للرياسة فيفسد وأولى ما يمتحن به حسن الخلق الصبر على الأذى ، واحتمال الجفاء . ومن شكك من سوء

(١) حديث من سرته حسنته وساءته سيئته فهو مؤمن : أحمد والطبراني وك وصححه على شرطهما من حديث

أبي موسى ورواه طبرك وصححه على شرط الشيخين من حديث أبي أمامة

(٢) حديث لا يحل لمسلم أن يشير إلى أخيه بنظر يؤذيه : ابن المبارك في الزهد والرقائق وفي البر والصلة مرسل وقد تقدم

(٣) حديث لا يحل لمسلم أن يروع مسلما : طب طس من حديث النعمان بن بشير والبرار من حديث ابن عمر وإسناده ضعيف

(٤) حديث إنما يتجالس المتجالسان بأمانة الله - الحديث : تقدم في آداب الصحبة

(٥) حديث سئل عن علامة المؤمن والمنافق فقال إن المؤمن همه في الصلاة والصيام - الحديث : لم أجده أصلا

خلق غيره ، دل ذلك على سوء خلقه . فإن حسن الخلق احتمال الأذى . فقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) ، كان يوماً يعيش ومعه أنس . فأدركه أعرابي ، فجذبه جذبا شديداً وكان عليه برد نجراني غليظ الخاشية . قال أنس رضي الله عنه ، حتى نظرت إلى عنق رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أثرت فيه حاشية البرد من شدة جذبه . فقال يا محمد ، هب لي من مال الله الذي عندك . فالتفت إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وضحك ، ثم أمر بإعطائه ولما أكرت قريش إيذاءه وضربه ، قال ^(٢) : « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » ، قيل إن هذا يوم أحد . فلذلك أنزل الله تعالى فيه (وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ) ^(١)

ويحكى أن إبراهيم بن آدم ، خرج يوماً إلى بعض البراري ، فاستقبله رجل جندى ، فقال أنت عبد ؟ قال نعم . فقال له أين العمران ؟ فأشار إلى المقبرة . فقال الجندى ، إنما أردت العمران ، فقال هو المقبرة . فغاضه ذلك ، فضرب رأسه بالسوط فشجه ، وورده إلى البلد ، فاستقبله أصحابه ، فقالوا ما الخبر ؟ فأخبرهم الجندى ما قال له . فقالوا هذا إبراهيم بن آدم . فنزل الجندى عن فرسه ، وقبل يديه ورجليه ، وجعل يعتذر إليه . فقبل بعد ذلك له ، لم قلت له أنا عبد ؟ فقال إنه لم يسألني عبد من أنت ؟ بل قال أنت عبد ؟ فقلت نعم ، لأنني عبد الله فلما ضرب رأسي سألت الله له الجنة . قيل كيف وقد ظلمك ؟ فقال علمت أنني أوجر على ما نالني منه ، فلم أرد أن يكون نصيبي منه الخير ، ونصيبه مني الشر

ودعي أبو عثمان الحيري إلى دعوة ، وكان الداعي قد أراد تجربته . فلما بلغ منزله ، قال له ليس لي وجه . فرجع أبو عثمان . فلما ذهب غير بعيد ، دعاه ثانياً ، فقال له يا أستاذ ارجع ، فرجع أبو عثمان ، ثم دعاه الثالثة ، وقال ارجع على ما يوجب الوقت ، فرجع . فلما بلغ الباب ، قال له مثل مقالته الأولى ، فرجع أبو عثمان ثم جاءه الرابعة ، فردده : حتى عامله بذلك مرات ، وأبو عثمان لا يتغير من ذلك . فأكب على

(١) حديث كان يعيش فأدركه أعرابي فجذبه جذبا شديداً وكان عليه برد نجراني غليظ الخاشية - الحديث : متفق عليه من حديث أنس

(٢) حديث اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون : حب والبيهقي في دلائل النبوة من حديث سهل بن سعد وفي الصحيحين من حديث ابن مسعود أنه حكاه صلى الله عليه وسلم عن نبي من الأنبياء ضربه قومه

رجليه وقال ، يا أستاذ ، إنما أردت أن أختبرك ، فما أحسن خلقك ! فقال إن الذي رأيت مني هو خلق الكلب . إن الكلب إذا دعي أجاب ، وإذا زجر انزجر .
وروي عنه أيضا أنه اجتاز يوما في سكة ، فطرحته عليه إجانة * رماد . فنزل عن دابته فسجد سجدة الشكر ، ثم جعل ينفذ الرماد عن ثيابه ، ولم يقل شيئا . فقيل ألا زبرتهم ؟ فقال إن من استحق النار فصولح على الرماد لم يحز له أن يغضب .

وروي أن علي بن موسى الرضا رحمة الله عليه ، كان لونه يميل إلى السواد ، إذ كانت أمه سوداء . وكان بنيسابور حمام على باب داره . وكان إذا أراد دخول الحمام ، فرغعه له الحمامي فدخل ذات يوم ، فأغلق الحمامي الباب ، ومضى في بعض حوائجه . فتقدم رجل رستاق * إلى باب الحمام ، ففتحه ، ودخل ، فزغ ثيابه ودخل ، فرأى على بن موسى الرضا . فظن أنه بعض خدام الحمام . فقال له قم واحمل إلى الماء . فقام على بن موسى ، وامتثل جميع ما كان يأمره به . فرجع الحمامي ، فرأى ثياب الرستاق ، وسمع كلامه مع علي بن موسى الرضا ، تخاف وهرب ، وخلاهما . فلما خرج علي بن موسى ، سأل عن الحمامي . فقيل له إنه خاف مما جرى فهرب . قال لا ينبغي له أن يهرب . إنما الذنب لمن وضع مائه عند أمة سوداء .

وروي أن أبا عبد الله الخياط ، كان يجلس على دكانه . وكان له حريف مجوسى ، يستعمله في الخياطة . فكان إذا خاط له شيئا ، حمل إليه دراهم زائفة . فكان أبو عبد الله يأخذها منه ولا يخبره بذلك ، ولا يردّها عليه . فاتفق يوما أن أبا عبد الله قام لبعض حاجته ، فأتى المجوسى فلم يجده . فدفع إلى تلميذه الأجرة ، واسترجع ما قد خاطه . فكان درهما زائفا . فلما نظر إليه التلميذ ، عرف أنه زائف ، فردّه عليه . فلما عاد أبو عبد الله ، أخبره بذلك . فقال بشيء ما علمت . هذا المجوسى يعاملنى بهذه المعاملة منذ سنة ، وأنا أصبر عليه ، وأخذ الدراهم منه ، وألقيها في البئر ، لئلا يغربها مسلما .

وقال يوسف بن أسباط ، علامة حسن الخلق عشر خصال : قلة الخلاف ، وحسن الإنصاف ، وترك طلب العثرات ، وتحسين ما يدوم من السيئات ، والتماس المعذرة ، واحتمال الأذى ، والرجوع بالملامة على النفس ، والتفرد بمعرفة عيوب نفسه دون عيوب غيره ، وطلاقة الوجه للصغير والكبير ، ولطف الكلام لمن دونه ولمن فوقه .

* الإجانة بالتشديد : الوعاء الذي يغسل فيه الثياب . الرستاق : الساكن طرف الاقليم .

وسئل سهل عن حسن الخلق فقال ، أدناه احتمال الأذى ، وترك المكافأة ، والرحمة للظالم ، والاستغفار له ، والشفقة عليه

وقيل للأحنف بن قيس ، ممن تعلمت الحلم ؟ فقال من قيس بن عاصم . قيل وما بلغ من حلمه ؟ قال بينما هو جالس في داره ، إذ أتته جارية له بسفود عليه شواء . فسقط من يدها ، فوقع على ابن له صغير ، فمات . فدهشت الجارية . فقال لها لاروع عليك ، أنت حرة لوجه الله تعالى

وقيل إن أوبسا القرني ، كان إذا رآه الصبيان ، يرمونه بالحجارة . فكان يقول لهم ، يا إخوتاه ، إن كان ولا بد فارموني بالصغار ، حتى لا تدموا ساقى ، فتمنعوني عن الصلاة وشم رجل الأحنف بن قيس ، وهو لا يجيبه . وكان يتبعه . فلما قرب من الحى وقف وقال ، إن كان قد بقي في نفسك شيء فقله ، كي لا يسمعك بعض سفهاء الحى فيؤذرك وروى أن عليا كرم الله وجهه ، دعا غلاما فلم يجبه . فدعاه ثانيا وثالثا فلم يجبه . فقام إليه ، فرآه مضطجعا . فقال أما تسمع يا غلام ؟ قال بلى . قال فما حملك على ترك إجابتى ؟ قال أمنت عقوبتك فتكاسلت . فقال امض فأنت حر لوجه الله تعالى

وقالت امرأة لمالك بن دينار رحمه الله ، يا امرأتى ، فقال ياهذه ، وجدت اسمى الذئب أضله أهل البصرة

وكان ليحيى بن زياد الحارثي غلام سوء . فقيل له لم تمسكه ؟ فقال لأنعلم الحلم عليه فهذه نفوس قد ذلت بالرياضة ، فاعتدلت أخلافها ، ونقيت من العش والغل والحقد بواطنها ، فأثمرت الرضا بكل ما قدره الله تعالى ، وهو منتهى حسن الخلق . فإن من يكره فعل الله تعالى ولا يرضى به ، فهو غاية سوء خلقه . فهو لاء ظهرت العلامات على ظواهرهم كما ذكرناه . فمن لم يصادف من نفسه هذه العلامات ، فلا ينبغي أن يغتر بنفسه ، فيظن بها حسن الخلق . بل ينبغي أن يشتغل بالرياضة والمجاهدة ، إلى أن يبلغ درجة حسن الخلق ، فإنها درجة رفيعة ، لا ينالها إلا المقربون والصديقون .

بيان

الطريق في رياضة الصبيان في أول نشوهم ووجه تأديبهم وتحسين أخلاقهم

اعلم أن الطريق في رياضة الصبيان من أهم الأمور وأوكدها . والصبي أمانة عند والديه وقلبه الطاهر جوهرة نفيسة ساذجة ، خالية عن كل نقش وصورة . وهو قابل لكل ما نقش ومائل إلى كل ما يمال به إليه . فإن عود الخير وعلمه ، نشأ عليه ، وسعد في الدنيا والآخرة وشاركه في ثوابه أبواه وكل معلم له ومؤدب . وإن عود الشر وأهمل إهمال البهائم ، شق وهلك ، وكان الوزر في رقبة القيم عليه ، والوالى له . وقد قال الله عز وجل : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا ^(١)) ومهما كان الأدب يصونه عن نار الدنيا ، فبأن يصونه عن نار الآخرة أولى . وصيائته بأن يؤدبه ويهذبه ، ويعلمه محاسن الأخلاق ، ويحفظه من القرناء السوء ، ولا يعودده التتم ، ولا يحبب إليه الزينة . وأسباب الرفاهية ، فيضيع عمره في طلبها إذا كبر ، فيهلك هلاك الأبد . بل ينبغي أن يراقبه من أول أمره ، فلا يستعمل في حضائته وإرضاعه إلا امرأة صالحة متدينة ، تأكل الحلال ، فإن اللبن الحاصل من الحرام لا بركة فيه ، فإذا وقع عليه نشو الصبي انعجنت طينته من الخبث ، فيميل طبعه إلى ما يناسب الخبائث .

ومهما رأى فيه مخايل التميز ، فينبغي أن يحسن مرافقته . وأول ذلك ظهور أوائل الحياء فإنه إذا كان يحشم ويستحي ، ويترك بعض الأفعال ، فليس ذلك إلا لإشراق نور العقل عليه حتى يرى بعض الأشياء قبيحا ومخالفا للبعض . فصار يستحي من شيء دون شيء . وهذه هدية من الله تعالى إليه ، وبشارة تدل على اعتدال الأخلاق وصفاء القلب ، وهو مبشر بكل العقل عند البلوغ . فالصبي المستحي لا ينبغي أن يهمل . بل يستعان على تأديبه بحياؤه أو تمييزه وأول ما يثلب عليه من الصفات شره الطعام . فينبغي أن يؤدب فيه ، مثل أن لا يأخذ الطعام إلا يمينه ، وأن يقول عليه بسم الله عند أخذه ، وأن يأكل مما يليه ، وأن لا يبادر إلى الطعام قبل غيره ، وأن لا يحدق النظر إليه ولا إلى من يأكل ، وأن لا يسرع في الأكل

وأن يجيد المضغ ، وأن لا يوالى بين اللقم ، ولا يلمخ يده ولا ثوبه ، وأن يعود الخبز القفار
في بعض الأوقات ، حتى لا يصير بحيث يرى الأدم حتماً ، ويتجشع عنده كثرة الأكل ، بأن
يشبه كل من يكثر الأكل بالبهايم ، وبأن يذم بين يديه الصبي الذي يكثر الأكل ، ويمدح
عنده الصبي المتأدب القليل الأكل ، وأن يحجب إليه الإيثار بالطعام ، وقلة المبالاة به ، والقناعة
بالطعام الخشن أى طعام كان

وأن يحجب إليه من الثياب البيض دون الملون والابر بسم ، ويقرر عنده أن ذلك شأن
النساء والمخشين ، وأن الرجال يستنكفون منه ، ويكرر ذلك عليه . ومنهما رأى على صبي
ثوباً من ابر بسم أو ملون ، فينبغي أن يستنكره ويذمه . ويحفظ الصبي عن الصبيان الذين
عودوا التمتع والرفاهية ، ولبس الثياب الفاخرة ، وعن مخالطة كل من يسمعه ما يرغب فيه
فإن الصبي مهما أهمل في ابتداء نشوه ، خرج في الأغلب ردىء الأخلاق ، كذاباً ، حسوداً
سروقا ، غامماً ، لحوجاً ، ذافضول وضحك ، وكباد ومجانة . وإنما يحفظ عن جميع ذلك بحسن التأديب
ثم يشغل في المكتب ، فيتعلم القراءة ، وأجاديث الأخبار ، وحكايات الأبرار وأحوالهم
لينغرس في نفسه حب الصالحين ويحفظ من الأشعار التي فيها ذكر العشق وأهله ، ويحفظ
من مخالطة الأدباء الذين يزعمون أن ذلك من الظرف ورقة الطبع ، فإن ذلك يغرس في قلوب
الصبيان بذور الفساد

ثم مهما ظهر من الصبي خلق جميل ، وفعل محمود ، فينبغي أن يكرم عليه ، ويجازى عليه
بما يفرح به ، ويمدح بين أظهر الناس . فإن خالف ذلك في بعض الأحوال مرة واحدة ،
فينبغي أن يتعافل عنه ، ولا يهتك ستره ، ولا يكشفه ، ولا يظهر له أنه يتصور أن يتجاسر
أحد على مثله ، ولا سيما إذا ستره الصبي ، واجتهد في إخفائه . فإن إظهار ذلك عليه ربما
يفيده جسارة ، حتى لا يبالى بالكشفة . فعند ذلك إن عايناه ، فينبغي أن يعاتب سرا ،
ويعظم الأمر فيه ، ويقال له إياك أن تعود بعد ذلك لمثل هذا ، وأن يطلع عليك في مثل
هذا فتفتضح بين الناس . ولا تكثر القول عليه بالعتاب في كل حين ، فإنه يهون عليه سماع
الملامة ، وركوب القبائح ، ويسقط وقع الكلام من قلبه

وليكن الأب حافظاً هيبة الكلام معه ، فلا يوبخه إلا أحياناً ، والأم تخوفة

بالأب، وتزجره عن القباح
وينبغي أن يمنع عن النوم نهاراً، فإنه يورث الكسل. ولا يمنع منه ليلاً. ولكن يمنع
الفرش الوطيئة، حتى تتصلب أعضاؤه، ولا يسمن بدنه، فلا يصبر عن التمتع. بل يعود
الخشونة في الفرش والملبس والمطعم
وينبغي أن يمنع من كل ما يفعله في خفية، فإنه لا يخفيه إلا وهو يعتقد أنه قبيح.
فإذا تعود ترك فعل القبيح

ويعود في بعض النهار المشي والحركة والرياضة حتى لا يغلب عليه الكسل. ويعود
أن لا يكشف أطرافه، ولا يسرع المشي، ولا يرخي يديه، بل يضمهما إلى صدره
، ويمنع من أن يفتخر على أقرانه بشيء مما يملكه والداه، أو بشيء من مطاعمه وملابسه
أولوحه ودواته. بل يعود التواضع والإكرام لكل من عاشره، والتلطف في الكلام معهم
ويمنع من أن يأخذ من الصبيان شيئاً بداله حشمة إن كان من أولاد المحتشمين. بل يعلم
أن الرفعة في الإعطاء لا في الأخذ، وأن الأخذ لؤم وخسة ودناءة، وإن كان من أولاد
الفقراء، فيعلم أن الطمع والأخذ مهانة وذلة، وأن ذلك من دأب الكلب، فإنه يبصص
في انتظار لقمة والطمع فيها

وبالجملة يقبح إلى الصبيان حب الذهب والفضة، والطمع فيهما، ويحذر منها أكثر
مما يحذر من الحيات والعقارب، فإن آفة حب الذهب والفضة، والطمع فيهما أضر من
آفة السموم على الصبيان. بل على الأكبر أيضاً

وينبغي أن يعود أن لا يبصق في مجلسه، ولا يتمخط، ولا يتشاءب بحضرة غيره،
ولا يستدبر غيره، ولا يضع رجلاً على رجل، ولا يضع كفه تحت ذقنه، ولا يعمد رأسه
بساعده، فإن ذلك دليل الكسل. ويعلم كيفية الجلوس، ويمنع كثرة الكلام، ويبين له
أن ذلك يدل على الوقاحة، وأنه فعل أبناء اللثام. ويمنع اليمين رأساً، صادقاً كان أو كاذباً،
حتى لا يعتاد ذلك في الصغر. ويمنع أن يتسدىء بالكلام، ويعود أن لا يتكلم إلا جواباً
وبقدر السؤال. وأن يحسن الاستماع مهما تكلم غيره، ممن هو أكبر منه سناً، وأن يقوم
لمن فوقه، ويوسع له المكان، ويجلس بين يديه.

ويمنع من لنو الكلام وفحشه ، ومن اللعن والسب ، ومن مخالطة من يجرى على لسانه
شئ من ذلك . فإن ذلك يسرى لا محالة من القرناء السوء ، وأصل تأديب الصبيان
الحفظ من قرناء السوء

وينبغي إذا ضربه المعلم أن لا يكثر الصراخ والشغب ، ولا يستشفع بأحد ، بل
يصبر ، ويذكر له أن ذلك دأب الشجعان والرجال ، وأن كثرة الصراخ دأب الممالك والنسوان
وينبغي أن يؤذن له بعد الانصراف من الكتاب ، أن يلعب لعبا جميلا ، يستريح إليه
من تعب المكتب ، بحيث لا يتعب في اللعب . فإن منع الصبي من اللعب ، وارهاقه إلى
التعلم دائما ، يميت قلبه ، ويبطل ذكائه ، وينقص عليه العيش ، حتى يطلب الحياة
في الخلاص منه رأسا

وينبغي أن يعلم طاعة والديه ومعلمه ومؤدبه ، وكل من هو أكبر منه سنا ، من قريب
وأجنبي : وأن ينظر إليهم بين الجلالة والتعظيم ، وأن يترك اللعب بين أيديهم
ومهما بلغ سن التمييز ، فينبغي أن لا يسامح في ترك الطهارة والصلاة ، ويؤمر بالصوم
في بعض أيام رمضان ، ويجنب لبس الديباج والحرير والذهب ، ويعلم كل ما يحتاج
إليه من حدود الشرع ، ويخوف من السرقة وأكل الحرام ، ومن الخيانة والكذب والفحش
وكل ما يغلب على الصبيان

فإذا وقع نشوه كذلك في الصبا ، فهما قارب البلوغ ، أمكن أن يعرف أسرار هذه
الأمر . فيذكر له أن الأطعمة أدوية ، وإنما المقصود منها أن يقوى الإنسان بها على طاعة
الله عز وجل ، وأن الدنيا كلها لا أصل لها ، إذ لا بقاء لها ، وأن الموت يقطع نعيمها ،
وأنها دار ممر ، لا دار مقر . وأن الآخرة دار مقر لا دار ممر وأن الموت منتظر في كل ساعة .
وأن الكيس العاقل من تزود من الدنيا للآخرة ، حتى تعظم درجته عند الله تعالى ،
ويتسع نعيمه في الجنان

فإذا كان النشوصالحا ، كان هذا الكلام عند البلوغ واقعا مؤثرا ناجعا ، يثبت في قلبه كما يثبت
النقش في الحجر . وإن وقع النشوء بخلاف ذلك ، حتى ألف الصبي اللعب ، والفحش والوقاحة ، وشره
الطعام ، واللباس ، والتزين ، والتفاخر ، بناقله عن قبول الحق ، نبوة الحائط عن التراب اليابس

فأوائل الأمور هي التي ينبغي أن تراعى ، فإن الصبي بجوهره خلق قابلاً للخير والشر جميعاً . وإنما أبواه يعلمان به إلى أجد الجانبين . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ وَإِنَّمَا أَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ أَوْ نَصْرَانِهِ أَوْ مَجَسَّانِهِ »

قال سهل بن عبد الله التستري ، كنت وأنا ابن ثلاث سنين أقوم بالليل ، فأنظر إلى صلاة خالي محمد بن سوار . فقال لي يوماً ، ألا تذكر الله الذي خلقك ؟ فقلت كيف أذكره قال قل بقلبك عند قلبك في ثيابك ثلاث مرات ، من غير أن تحرك به لسانك ، الله معي الله ناظر إلي ، الله شاهد . فقلت ذلك ليالي ، ثم أعلمته ، فقال قل في كل ليلة سبع مرات فقلت ذلك ، ثم أعلمته . فقال قل ذلك كل ليلة إحدى عشر مرة ، فقلته . فوقع في قلبي حلاوته . فلما كان بعد سنة ، قال لي خالي ، احفظ ما علمتك ، ودم عليه إلى أن تدخل القبر فإنه ينفعك في الدنيا والآخرة . فلم أزل على ذلك سنين ، فوجدت لذلك حلاوة في سري ثم قال لي خالي يوماً ، يسهل ، من كان الله معه ، وناظر إليه ، وشاهده ، أيعصيه ؟ إياك والمعصية ، فكنت أخلو بنفسى . فبعثوا بي إلى المكتب ، فقلت إني لأخشى أن يتفرق علي همي ، ولكن شارطوا المعلم أني أذهب إليه ساعة فأعلم . ثم أرجع . ففضيت إلى الكتاب ، فتعلمت القرآن وحفظته وأنا ابن ست سنين ، أو سبع سنين ، وكنت أصوم الدهر ، وقوتي من خبز الشعير اثنتي عشرة سنة ، فوقع لي مسألة وأنا ابن ثلاث عشرة سنة ، فسألت أهلي أن يعثوني إلى أهل البصرة لأسأل عنها ، فأتيت البصرة ، فسألت علماءها ، فلم يشف أحد عني شيئاً . فخرجت إلى عبادان إلى رجل يعرف بأبي حبيب حمزة ابن أبي عبد الله العباداني فسألته عنها ، فأجابني . فأقمت عنده مدة ، أنتفع بكلامه ، وأتأدب بأدابه . ثم رجعت إلى تستر ، فجعلت قوتي اقتصاداً على أن يشتري لي بدرهم من الشعير الفرق فيطحن ويخبز لي ، فأفطر عند السحر على أوقية كل ليلة ، بختا بغير ملح ولا أدم ، فكان يكفيني ذلك الدرهم سنة . ثم عزم على أن أطوي ثلاث ليال ثم أفطر ليلة ، ثم خمسا ، ثم سبعا ثم خمسا وعشرين ليلة . فكنت على ذلك عشرين سنة . ثم خرجت أسبح في الأرض سنين ، ثم رجعت إلى تستر ، وكنت أقوم الليل كله ماشاء الله تعالى . قال أحمد ، ثنا رأيتُه أكل المَلَخَ حتى نقي الله تعالى .

(١) حديث كل مولود يولد على الفطرة - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

بيان

شروط الإرادة ومقدمات المجاهدة وتدريج المريد في سلوك سبيل الرياضة

واعلم أن من شاهد الآخرة بقلبه مشاهدة يقين، أصبح بالضرورة مريداً حرث الآخرة مشتاقاً إليها، سالكاً سبيلها، مستهيناً بنعيم الدنيا ولذاتها. فإن من كانت عنده خرزة، فرأى جوهرة نفيسة، لم يبق له رغبة في الخرزة، وقويت إرادته في بيعها بالجوهرة. ومن ليس مريداً حرث الآخرة، ولا طالباً للقاء الله تعالى، فهو لعدم إيمانه بالله واليوم الآخر. ولست أعني بالإيمان حديث النفس، وحركة اللسان بكلمتي الشهادة، من غير صدق وإخلاص، فإن ذلك يضاهي قول من صدق بأن الجوهرة خير من الخرز، إلا أنه لا يدري من الجوهرة إلا لفظها، وأما حقيقتها فلا. ومثل هذا المصدق، إذا ألف الخرزة قد لا يتركها، ولا يعظم اشتياقه إلى الجوهرة. فإذا: المانع من الوصول عدم السلوك، والمانع من السلوك عدم الإرادة، والمانع من الإرادة عدم الإيمان، وسبب عدم الإيمان عدم الهداة والمذكرين والعلماء بالله تعالى، الهادين إلى طريقه، والمنهين على حقارة الدنيا وانقراضها، وعظم أمر الآخرة وداومها. فاخلق غافلون، قد انهمكوا في شهواتهم، وغاصوا في رقدهم. وليس في علماء الدين من ينبههم. فإن تنبه منهم متنبه، عجز عن سلوك الطريق لجهله. فإن طلب الطريق من العلماء، وجدهم مائلين إلى الهوى، عادلين عن نهج الطريق. فصار ضعف الإرادة، والجهل بالطريق، ونطق العلماء بالهوى، سبباً لخلو طريق الله تعالى عن السالكين فيه. ومهما كان المطلوب محجوباً. والدليل مفقوداً، والهوى غالباً، والطالب غافلاً، امتنع الوصول، وتمطت الطرق لا محالة. فإن تنبه متنبه من نفسه، أو من تنبيه غيره، وانبعث له إرادة في حرث الآخرة وتجاريتها، فينبغي أن يعلم أن له شروطاً لا بد من تقديمها في بداية الإرادة، وله معتصم لا بد من التمسك به، وله حصن لا بد من التحصن به، ليأمن من الأعداء القطاع لطريقه، وعليه وظائف لا بد من ملازمتها في وقت سلوك الطريق.

أما الشروط التي لا بد من تقديمها في الإرادة، فهي رفع السد والحجاب الذي بينه وبين الحق . فإن حرمان الخلق عن الحق ، سببه تراكم الحجب ، ووقوع السد على الطريق . قال الله تعالى (وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ^(١)) والسد بين المريد وبين الحق أربعة ، المال ، الجاه ، والتقليد ، والمعصية .

وإنما يرفع حجاب المال بخروجه عن ملكه ، حتى لا يبقى له إلا قدر الضرورة . فما دام يبقى له درهم يلتفت إليه قلبه ، فهو مقيد به ، محجوب عن الله عز وجل . وإنما يرتفع حجاب الجاه بالبعد عن موضع الجاه ، بالتواضع وإيثار الجول ، والهرب من أسباب الذكر ، وتعاطي أعمال تنفر قلوب الخلق عنه .

وإنما يرتفع حجاب التقليد بأن يترك التعصب للمذاهب ، وأن يصدق بمعنى قوله لا إله إلا الله ، محمد رسول الله ، تصديق إيمان ، ويحرص في تحقيق صدقه بأن يرفع كل معبود له سوى الله تعالى . وأعظم معبود له الهوى ، حتى إذا فعل ذلك ، انكشف له حقيقة الأمر في معنى اعتقاده الذي تلقفه تقليدا . فينبغي أن يطلب كشف ذلك من المجاهدة ، لا من المجادلة . فإن غلب عليه التعصب لمعتقده ، ولم يبق في نفسه متسع لغيره ، صار ذلك قيда له وحجابا . إذ ليس من شرط المريد الانتماء إلى مذهب معين أصلا .

وأما المعصية فهي حجاب ، ولا يرفعها إلا التوبة والخروج من المظالم ، وتصميم العزم على ترك العود ، وتحقيق الندم على ماضى ، ورد المظالم ، وإرضاء الخصوم . فإن من لم يصحح التوبة ، ولم يهجر المعاصي الظاهرة ، وأراد أن يقف على أسرار الدين بالمكاشفة كان كمن يريد أن يقف على أسرار القرآن وتفسيره ، وهو بعد لم يتعلم لغة العرب . فإن ترجمة عريية القرآن لا بد من تقديمها أولا ، ثم الترقى منها إلى أسرار معانيه . فكذلك لا بد من تصحيح ظاهر الشريعة أولا وآخرا ، ثم الترقى إلى أغوارها وأسرارها .

فإذا قدم هذه الشروط الأربعة ، وتجرد عن المال والجاه ، كان كمن تطهر وتوضأ ورفع الحدث ، وصار صالحا للصلاة . فيحتاج إلى إمام يقتدى به . فكذلك المريد ، يحتاج إلى شيخ وأستاذ يقتدى به لا محالة ، ليهديه إلى سواء السبيل . فإن سبيل الدين غامض ،

وسبل الشيطان كثيرة ظاهرة . فمن لم يكن له شيخ يهديه قاده الشيطان إلى طريقه لا محالة . فمن سلك سبل البوادي المهلكة بغير خفي ، فقد خاطر بنفسه وأهلكها . ويكون المستقل بنفسه كالشجرة التي تنبت بنفسها ، فإنها تجف على القرب . وإن بقيت مدة وأورقت لم تثمر ، فمعتصم المريد بعد تقديم الشروط المذكورة شيخه ، فليتمسك به تمسك الأعمى على شاطئ النهر بالقائد ، بحيث يفوض أمره إليه بالكلية ، ولا يخالفه في ورده ولا صدره ولا يبقى في متابعته شيئاً ولا يذر . ولعلم أن نفعه في خطأ شيخه لو أخطأ ، أكثر من نفعه في صواب نفسه لو أصاب

فإذا وجد مثل هذا المعتصم ، وجب على معتصمه أن يحميه ويمصنه بحصن حصين ، يدفع عنه قواطع الطريق ، وهو أربعة أمور . الخلوة ، والصمت ، والجوع ، والسهر . وهذا تحصن من القواطع . فإن مقصود المريد إصلاح قلبه ، ليشهد به ربه ، ويصلح لقربه أما الجوع ، فإنه ينقص دم القلب ويبيضه ، وفي يياصه نوره . ويذيب شحم الفؤاد ، وفي ذوبانه رفته ، ورقته مفتاح المكاشفة ، كما أن قساوته سبب الحجاب . ومهما نقص دم القلب ، ضاق مسلك العدو فإن مجاريه العروق الممتلئة بالشهوات . وقال عيسى عليه السلام يامعشر الحوارين جوعوا بطوبكم ، لعل قلوبكم ترى ربكم وقال سهل بن عبد الله التستري ماصار الأبدال أبدالاً إلا بأربع خصال . بإخفاف البطون ، والسهر ، والصمت ، والاعتزال عن الناس

ففائدة الجوع في تنوير القلب أمر ظاهر ، يشهد له التجربة . وسيأتي بيان وجه التبريح فيه في كتاب كسر الشهوتين

وأما السهر ، فإنه يجلو القلب ، ويصفيه وينوره ، فيضاف ذلك إلى الصفاء الذي حصل من الجوع ، فيصير القلب كالكوكب الدرّي ، والمرآة المجلوة ، فيلوح فيه جمال الحق ، ويشاهد فيه رفيع الدرجات في الآخرة ، وحقارة الدنيا وآفاتنا . فتم بذلك رغبته عن الدنيا وإقباله على الآخرة .

والسهر أيضاً نتيجة الجوع ، فإن السهر مع الشبع غير ممكن . والنوم يقسي القلب ويميته

إلا إذا كان بقدر الضرورة ، فيكون سبب المكاشفة لأسرار الغيب . فقد قيل في صفة الأبدال ، إن أكلهم فاقة ، ونومهم غلبة ، وكلامهم ضرورة . وقال إبراهيم الخواص رحمه الله ، أجمع رأي سبعين صديقا على أن كثرة النوم من كثرة شرب الماء

وأما الصمت ، فإنه تسهله العزلة ، ولكن المعتزل لا يخلو عن مشاهدة من يقوم له بطعامه وشرابه وتدير أمره ، فينبغي أن لا يتكلم إلا بقدر الضرورة . فإن الكلام يشغل القلب ، وشره القلوب إلى الكلام عظيم ، فإنه يستروح إليه ، ويستثقل التجرد للذكر والفكر ، فيستريح إليه . فالصمت يلقي العقل ، ويجلب الورع ، ويعلم التقوى

وأما الخلوة ، ففائدتها دفع الشواغل ، وضبط السمع والبصر ، فإنها دهليز القلب ، والقلب في حكم حوض تنصب إليه مياه كريمة كدرة قدرة ، من أنهار الحواس . ومقصود الرياضة تفريغ الحوض من تلك المياه ، ومن الطين الحاصل منها ، ليتفجر أصل الحوض ، فيخرج منه الماء النظيف الطاهر . وكيف يصح له أن ينزح الماء من الحوض ، والأنهار مفتوحة إليه ، فيتجدد في كل حال أكثر مما ينقص . فلا بد من ضبط الحواس إلا عن قدر الضرورة ، وليس يتم ذلك إلا بالخلوة في بيت مظلم . وإن لم يكن له مكان مظلم ، فليلف رأسه في جيبه ، أو يتدثر بكساء أو إزار ، ففي مثل هذه الحالة يسمع نداء الحق ، ويشاهد جلال الحضرة الربوبية . أما ترى أن نداء رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه وهو على مثل هذه الصفة ، ^(١) فقيل له (يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ^(١)) (يَا أَيُّهَا الْمَذْثَرُ^(٢))

فهذه الأربعة جنة وحصن ، بها تدفع عنه القواطع ، وتمنع العوارض القاطعة للطريق فإذا فعل ذلك ، اشتغل بعده بسلوك الطريق . وإنما سلوكه بقطع العقبات ، ولا عتبة على طريق الله تعالى إلا صفات القلب ، التي سببها الالتفات إلى الدنيا . وبعض تلك العقبات أعظم من بعض . والترتيب في قطعها ، أن يشتغل بالأسهل فالأسهل ، وهي تلك الصفات

(١) حديث بدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مدثر قليل له يا أيها المزمّل يا أيها المذثر : متفق عليه من حديث جابر جاورت بحراء فلما قضيت جوارى هبطت فنوديت فنظرت عن يميني - الحديث : وفيه فأثيت خديجة فقلت دثروني وصبوا على الماء باردا فثروني وصبوا على ماء باردا قال فنزلت يا أيها المذثروني رواية فقلت زملوني زملوني ولهما من حديث عائشة فقال زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الورع

(١) الزمل : ١ (٢) المذثر : ١

أعنى أسرار العلائق ، التي قطعها في أول الإرادة وآثارها ، أعنى المال ، والجاه ، وحب الدنيا والالتفات إلى الخلق ، والتشوف إلى المعاصي . فلا بد أن يخلو الباطن عن آثارها ، كما أخلى الظاهر عن أسبابها الظاهرة . وفيه تطول المجاهدة . ويختلف ذلك باختلاف الأحوال . فرب شخص قد كفى أكثر الصفات ، فلا تطول عليه المجاهدة . وقد ذكرنا أن طريق المجاهدة مضادة الشهوات ، ومخالفة الهوى ، في كل صفة غالبة على نفس المريد كما سبق ذكره فإذا كفى ذلك ، أو ضعف بالمجاهدة ، ولم يبق في قلبه علاقة ، شغله بعد ذلك بذكر يلزم قلبه على الدوام ويمنعه من تكثير الأوراد الظاهرة ، بل يقتصر على الفرائض والرواتب ويكون ورده ورداً واحداً ، وهو لباب الأوراد وثمرتها ، أعنى ملازمة القلب لذكر الله تعالى بعد الخلو من ذكر غيره . ولا يشغله به مادام قلبه ملتفتاً إلى علائقه . قال الشبلي للحصري إن كان يخطر بقلبك من الجمعة التي تأتيني فيها ، إلى الجمعة الأخرى ، شيء غير الله تعالى فحرام عليك أن تأتيني

وهذا التجرد لا يحصل إلا مع صدق الإرادة ، واستيلاء حب الله تعالى على القلب ، حتى يكون في صورة العاشق المستهتر ، الذي ليس له إلام واحد . فإذا كان كذلك ، ألزمه الشيخ زاوية ينفرد بها ، ويوكل به من يقوم له بقدر يسير من القوت الحلال . فإن أصل طريق الدين القوت الحلال . وعند ذلك يلقنه ذكراً من الأذكار ، حتى يشغل به لسانه وقلبه فيجلس ويقول مثلاً ، الله الله ، أو سبحان الله سبحان الله ، أو ما يراه الشيخ من الكلمات فلا يزال يواظب عليه ، حتى تسقط حركة اللسان ، وتكون الكلمة كأنها جارية على اللسان من غير تحريك . ثم لا يزال يواظب عليه ، حتى يسقط الأثر عن اللسان ، وتبقى صورة اللفظ في القلب . ثم لا يزال كذلك ، حتى يمحي عن القلب حروف اللفظ وصورته ، وتبقى حقيقة معناه لازمة للقلب ، حاضرة معه ، غالبة عليه ، قد فرغ عن كل ما سواه . لأن القلب إذا شغل بشيء ، خلا عن غيره أي شيء كان . فإذا اشتغل بذكر الله تعالى ، وهو المقصود ، خلا لا محالة عن غيره

وعند ذلك يلزمه أن يراقب وساوس القلب ، والخواطر التي تتعلق بالدنيا ، وما يذكّر فيه مما قد مضى من أحواله وأحوال غيره . فإنه مهما اشتغل بشيء منه ولو في لحظة ،

خلا قلبه عن الذكر في تلك اللحظة . وكان أيضا نقصانا . فليجتهد في دفع ذلك ،
ومهما دفع الوسوس كلها ورد النفس إلى هذه الكلمة ، جاءت الوسوس من هذه
الكلمة . وأنها ماهي ، وما معنى قولنا الله ، ولأى معنى كان إلها وكان معبودا . ويعتريه
عند ذلك خواطر تفتح عليه باب الفكر . وربما يرد عليه من وسوس الشيطان ما هو كفر
وبدعة . ومهما كان كارها لذلك ، ومتشمر الإماطته عن القلب ، لم يضره ذلك . وهي منقسمة
إلى ما يعلم قطعا أن الله تعالى منزله عنه ، ولكن الشيطان يلقي ذلك في قلبه ، ويجريه على
خاطره ، فشرطه أن لا يبالى به ، ويفزع إلى ذكر الله تعالى ، ويتهل إليه ليدفعه عنه ، كما قال
تعالى : (وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ^(١)) وقال تعالى
(إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ^(٢)) وإلى
ما يشك فيه ، فينبغي أن يعرض ذلك على شيخه . بل كل ما يجد في قلبه من الأحوال ، من
فترة أو نشاط ، أو التفات إلى علة ، أو صدق في إرادة ، فينبغي أن يظهر ذلك لشيخه ،
وأن يستره عن غيره ، فلا يطلع عليه أحدا

ثم إن شيخه ينظر في حاله ، ويتأمل في ذكائه وكياسته ، فلو علم أنه لو تركه وأمره بالفكر
تنبه من نفسه على حقيقة الحق ، فينبغي أن يحيله على الفكر ، ويأمره بملازمته ، حتى يقذف
في قلبه من النور ما يكشف له حقيقته . وإن علم أن ذلك مما لا يقوى عليه مثله ، رده إلى
الاعتقاد القاطع ، بما يحتمله قلبه من وعظ وذكر ودليل قريب من فهمه . وينبغي أن يتأنق
الشيخ ويتلطف به ، فإن هذه مهالك الطريق ومواضع أخطارها . فكم من مرید اشتغل
 بالرياضة ، فغلب عليه خيال فاسد لم يقو على كشفه . فانقطع عليه طريقه ، فاشتغل بالبطالة ،
وسلك طريق الإباحة ، وذلك هو الهلاك العظيم . ومن تجرد للذكر ، ودفع العلائق الشاغلة
عن قلبه ، لم يخل عن أمثال هذه الأفكار . فإنه قد ركب سفينة الخطر . فإن سلم كان من
ملوك الدين ، وإن أخطأ كان من الهالكين . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم

«عَلَيْكُمْ بِدِينِ الْعَجَائِزِ» وهو تلقى أصل الإيمان وظاهر الاعتقاد بطريق التقليد، والاشتغال بأعمال الخير. فإن الخطر في العدول عن ذلك كثير. ولذلك قيل يجب على الشيخ أن يتفرس في المريد فإن لم يكن ذكياً فظناً، متمكناً من اعتقاد الظاهر، لم يشغله بالذكر والفكر، بل يرده إلى الأعمال الظاهرة، والأوراد المتواترة. أو يشغله بخدمة المتجربين للفكر، لتشمله بركتهم. فإن العاجز عن الجهاد في صف القتال ينبغي أن يسقى القوم، ويتعهد دوابهم، ليحشر يوم القيامة في رمرتهم وتعمه بركتهم، وإن كان لا يبلغ درجتهم

ثم المريد المتجرد للذكر والفكر، قد يقطعه قواطع كثيرة، من العجب والرياء والفرح بما ينكشف له من الأحوال، وما يبدو من أوائل الكرامات. ومهما التفت إلى شيء من ذلك، وشغلت به نفسه، كان ذلك فتوراً في طريقه ووقوفاً. بل ينبغي أن يلزم حاله جملة عمره، ملازمة العطشان الذي لا ترويه البحار ولو أفيضت عليه. ويدوم على ذلك، ورأس ماله لا تقطاع عن الخلق إلى الحق والخلوة. قال بعض السياحين، قلت لبعض الأبدال المنقطعين عن الخلق، كيف الطريق إلى التحقيق؟ فقال أن تكون في الدنيا كأنك عابر طريق. وقال مرة، قلت له دلني على عمل أجد قلبي فيه مع الله تعالى على الدوام. فقال لي لا تنظر إلى الخلق، فإن النظر إليهم ظلمة. قلت لا بد لي من ذلك، قال فلا تسمع كلامهم فإن كلامهم قسوة. قلت لا بد لي من ذلك. قال فلا تعاملهم، فإن معاملتهم وحشة، قلت أنا بين أظهرهم لا بد لي من معاملتهم. قال فلا تسكن إليهم، فإن السكون إليهمهلكة. قلت هذا لعله. قال يا هذا، أنتظر إلى الغافلين، وتسمع كلام الجاهلين، وتعامل البطالين وتريد أن تجدد قلبك مع الله تعالى على الدوام! هذا مالا يكون أبداً

فإذاً: منتهى الرياضة أن يجد قلبه مع الله تعالى على الدوام. ولا يمكن ذلك إلا بأن يخلو عن غيره. ولا يخلو عن غيره إلا بطول المجاهدة. فإذا حصل قلبه مع الله تعالى، انكشف

(١) حديث عليكم بدين العجائز: قال ابن طاهر في كتاب التذكرة هذا اللفظ تداوله العامة ولم أقف له على أصل يرجع إليه من رواية صحيحة ولا سقيمة حتى رأيت حديث محمد بن عبد الرحمن بن السلماني عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان في آخر الزمان واختلفت الأهواء فعليكم بدين أهل البادية والنساء وابن السلماني له عن أبيه عن ابن عمر نسخة كان يهتم بوضعها انتهى وهذا اللفظ من هذا الوجه رواه حبيب في الضعفاء في ترجمة ابن السلماني والله أعلم

له جلال الحضرة الربوبية ، وتجلي له الحق ، وظهر له من لطائف الله تعالى ما لا يجوز أن يوصف ، بل لا يحيط به الوصف أصلاً . وإذا انكشف للمريد شيء من ذلك ؟ فأعظم القواطع عليه أن يتكلم به وعظاً ونصيحاً ، ويتصدى للتذكير ، فتجد النفس فيه لذة ليس وراءها لذة فتدعوه تلك اللذة إلى أن يتفكر في كيفية إيراد تلك المعاني ، وتحسين الألفاظ المعبرة عنها ، وترتيب ذكرها ، وترتيبها بالحكايات وشواهد القراءان والأخبار ، وتحسين صنعة الكلام ، لتميل إليه القلوب والأسماع . فربما يخيل إليه الشيطان أن هذا إحياء منك لقلوب الموتى الغافلين عن الله تعالى ، وإنما أنت واسطة بين الله تعالى وبين الخلق ، تدعو عباده إليه ، ومالك فيه نصيب ، ولا لنفسك فيه لذة . ويتضح كيد الشيطان بأن يظهر في أقرانه من يكون أحسن كلاماً منه ، وأجزل لفظاً ، وأقدر على استجلاب قلوب العوام . فإنه يتحرك في باطنه عقرب الحسد لا محالة ، إن كان محركة كيد القبول . وإن كان محركة هو الجحوق حرصاً على دعوة عباده الله تعالى إلى صراطه المستقيم ، فيعظم به فرجه ، ويقول الحمد لله الذي عضدني وأيدني بمن وأزرنى على إصلاح عباده . كالذي وجب عليه مثلاً أن يحمل ميتاً ليدفنه إذ وجده ضائعاً ، وتتعين عليه ذلك شرماً . فجاء من أعانه عليه ، فإنه يفرح به ، ولا يحسد من يعينه . والغافلون موتى القلوب ، والوعاظ هم المنهون والمحيون لهم ، ففي كثرتهم استرواح وتناصر ، فينبغي أن يعظم الفرح بذلك ، وهذا عزيز الوجود جداً . فينبغي أن يكون المريد على حذر منه ، فإنه أعظم حبال الشيطان في قطع الطريق على من افتتحت له أوائل الطريق . فإن إشار الحياة الدنيا طبع غالب على الإنسان ، ولذلك قال الله تعالى (بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ^(١)) ثم بين أن الشر قديم في الطباع ، وأن ذلك مذكور في الكتب السالفة فقال (إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ^(٢))

فهذا منهاج رياضة المريد وتربيته في التدرج إلى لقاء الله تعالى

فأما تفصيل الرياضة في كل صفة ، فسيأتي . فإن أغلب الصفات على الإنسان بطنه وفرجه ولسانه وأغنى به الشهوات المتعلقة بها ثم الغضب الذي هو كالجند لحماية الشهوات . ثم مهما أحب الإنسان شهوة البطن والفرج . وأنس بهما ، أحب الدنيا ، ولم يتمكن منها إلا بالمال

والجاء . وإذا طلب المال والجاه ، حدث فيه الكبر والعجب والرياسة . وإذا ظهر ذلك ، لم تسمح نفسه بترك الدنيا رأساً ، وتمسك من الدين بما فيه الرياسة ، وغلب عليه الغرور . فلماذا وجب علينا بعد تقديم هذين الكتابين ، أن نستكمل ربيع المهلكات بشمانية كتب إن شاء الله تعالى . كتاب في كسر شهوة البطن والفرج ، وكتاب في آفات اللسان وكتاب في كسر الغضب والحقد والحسد ، وكتاب في ذم الدنيا وتفصيل خدعها ، وكتاب في كسر حب المال وذر البخل ، وكتاب في ذم الرياء وحب الجاه ، وكتاب في ذم الكبر والعجب . وكتاب في مواقع الغرور . وبذكر هذه المهلكات ، وتعليم طرق المعالجة فيها ، يتم غرضنا من ربيع المهلكات إن شاء الله تعالى ، فإن ما ذكرناه في الكتاب الأول هو شرح لصفات القلب ، الذي هو معدن المهلكات والمنجيات . وما ذكرناه في الكتاب الثاني ، هو إشارة كلية إلى طريق تهذيب الأخلاق ، ومعالجة أمراض القلوب . أما تفصيلها فإنه يأتي في هذه الكتب إن شاء الله تعالى

تم كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق ، بحمد الله وعونه وحسن توفيقه . يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب كسر الشهوتين ، والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ، وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض والسماء ، وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب .

کتاب کسر الشہوتین

كتاب كسر الشهوتين

وهو الكتاب الثالث من ربيع المهلكات

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المنفرد بالجلال في كبريائه وتعاليه، المستحق للتحميد والتقديس والتسبيح والتزليل القائم بالعدل فيما يبرمه ويقضيه، المتطول بالفضل فيما ينعم به ويسديه، المتكفل بحفظ عبده في جميع موارد ومجاريه، النعم عليه بما يزيد على مهمات مقاصده بل بما ينفي بأماليه فهو الذي يرشده ويهديه، وهو الذي يميته ويحييه، وإذا مرض فهو يشفيه، وإذا ضعف فهو يقويه، وهو الذي يوفقه للطاعة ويرتضيه، وهو الذي يطعمه ويسقيه، ويحفظه من الهلاك ويحميه، ويحرسه بالطعام والشراب عما يهلكه ويرديه، ويمكنه من القناعة بقليل القوت ويقربه حتى تضيق به مجاري الشيطان الذي يناويه، ويكسر به شهوة النفس التي تعاديه، فيدفع شرها ثم يعبد ربه ويتقيه، هذا بعد أن يوسع عليه ما يلتذ به ويشتهيه، ويكثر عليه ما يهيج بواعثه ويؤكد دواعيه، كل ذلك يمتحنه به ويبتليه، فينظر كيف يؤثره على ما يهواه وينتحيه، وكيف يحفظ أوامرہ وينتهى عن نواهيه، ويواظب على طاعته وينزجر عن معاصيه. والصلاة على محمد عبده النبي، ورسوله الوجيه، صلاة ترفله وتحظيه وترفع منزلته وتعليه، وعلى الأبرار من عترته وأقربيه، والأخيار من صحابته وتابعيه أما بعد: فأعظم المهلكات لابن آدم شهوة البطن، فبها أخرج آدم عليه السلام وحواء من دار القرار، إلى دار الذل والافتقار إذ نهيا عن الشجرة، فغلبتهما شهواتهما حتى أكلا منها فبدت لهما سوآتهما. والبطن على التحقيق ينبوع الشهوات، ومنبت الأدوية والآفات إذ يتبعها شهوة الهرج، وشدة الشبق إلى المنكوحات، ثم ينبع شهوة الطعام والتكاح شدة الرغبة في الجاه والمال، اللذين هما وسيلة إلى التوسع في المنكوحات والمطعومات. ثم يتبع استكثار المال والجاه أنواع الرعونات، وضروب المنافسات والمحاسدات. ثم يتولد بينهما

آفة الرياء ، وغائلة التفاخر والتكابر والكبرياء . ثم يتداعى ذلك إلى الحقود والحسد ، والعداوة والبغضاء . ثم يفضى ذلك بصاحبه إلى افتحام البني والمنكر والفحشاء . وكل ذلك ثمرة إهمال المعدة ، وما يتولد منها من بطر الشبع والامتلاء . ولو ذل العبد نفسه بالجوع ، وضيق مجارى الشيطان ، لأذعنت لطاعة الله عز وجل ، ولم تسلك سبيل البطر والطغيان ، ولم ينجر به ذلك إلى الانهالك فى الدنيا ، وإيثار العاجلة على العقبى ، ولم يتكالب كل هذا التكالب على الدنيا

وإذا عظمت آفة شهوة البطن إلى هذا الحد ، وجب شرح غوائلها وآفاتاها ، تحذيراً منها ، ووجب إيضاح طريق المجاهدة لها ، والتنبيه على فضلها ، ترغيباً فيها . وكذلك شرح شهوة الفرج ، فإنها تابعة لها

ونحن نوضح ذلك بعون الله تعالى فى فصول يجمعها بيان فضيلة الجوع ، ثم فوائده ، ثم طريق الرياضة فى كسر شهوة البطن ، بالتقليل من الطعام والتأخير ، ثم بيان اختلاف حكم الجوع وفضيلته ، باختلاف أحوال الناس ، ثم بيان الرياضة فى ترك الشهوة ، ثم القول فى شهوة الفرج ، ثم بيان ما على المريد فى ترك التزويج وفعله ، ثم بيان فضيلة من يخالف شهوة البطن والفرج والعين

بيان

فضيلة الجوع وضم الشبع

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « جَاهِدُوا أَنْفُسَكُمْ بِالْجُوعِ وَالْعَطَشِ فَإِنَّ الْأَجْرَ فِي ذَلِكَ كَأَجْرِ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ عَمَلٍ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ جُوعٍ وَعَطَشٍ » وقال ابن عباس ، قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَا يَدْخُلُ مَلَكُوتَ

﴿ كتاب كسر الشهوتين ﴾

(١) حديث جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش : لم أجده أصلاً

(٢) حديث ابن عباس لا يدخل ملكوت السموات من ملأ بطنه : لم أجده أيضاً

السَّمَاءُ مَنْ مَلَأَ بَطْنَهُ « وقيل يارسول الله ، ^(١) أى الناس أفضل ؟ قال « مَنْ قَلَّ مَطْعَمُهُ وَصَحِيحُكَ وَرَضِيَ بِمَا يَسْتُرُ بِهِ عَوْرَتَهُ » وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) « سَيِّدُ الْأَعْمَالِ الْجُوعُ وَذُلُّ النَّفْسِ لِنَاسِ الصُّوفِ » وقال أبو سعيد الخدري ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « الْإِنْسَاءُ وَكُلُّوا وَاشْرَبُوا فِي الْأَصْفَاءِ الْبَطُونَ فَإِنَّهُ جُزْءٌ مِنَ النُّبُوَّةِ »
وقال الحسن ، قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٤) « الْفِكْرُ نِصْفُ الْعِبَادَةِ وَقِلَّةُ الطَّعَامِ هِيَ الْعِبَادَةُ » وقال الحسن أيضا ، ^(٥) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَفْضَلُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَطْوَلُكُمْ جُوعًا وَتَفَكَّرًا فِي اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَأَبْغَضُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَزًّا وَجَلًّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ كُلُّ تَوْحِيدٍ أَكُولٍ شَرِيبٍ »

وفي الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٦) كان يجوع من غير عور ، أى مختارا لذلك وقال صلى الله عليه وسلم ^(٧) « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبَاهِي الْمَلَائِكَةَ بِمَنْ قَلَّ مَطْعَمُهُ وَمَشْرَبُهُ فِي الدُّنْيَا يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى انْظُرُوا إِلَيَّ عَبْدِي أُبْتَلِيَتْهُ بِالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ فِي الدُّنْيَا فَصَبَرَ وَتَرَكَهُمَا أَشْهَدُوا يَا مَلَائِكَتِي بِأَمْنٍ أَكَلَتْ يَدْعُهَا إِلَّا أَبْدَلَتْهُ بِهَا دَرَجَاتٍ فِي الْجَنَّةِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٨) « لَا تَمِيتُوا الْقُلُوبَ بِكَثْرَةِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ فَإِنَّ الْقَلْبَ كَالزَّرْعِ يَمُوتُ إِذَا كَثُرَ عَلَيْهِ الْمَاءُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٩) « مَمْلَأَ ابْنُ آدَمَ وَعَاءَ شَرًّا مِنْ بَطْنِهِ حَسْبُ

(١) حديث أى الناس أفضل قال من قل طعمه وضحه ورضى بما يستر عورته : يأتى الكلام عليه وعلى ما بعده من الأحاديث

(٢) حديث سيد الأعمال الجوع وذلل النفس لاس الصوف

(٣) حديث أبى سعيد الخدري البسوا واشربوا وكلوا فى أصاف البطون

(٤) حديث الفكر نصف العبادة وقلة الطعام هى العبادة

(٥) حديث الحسن أفضلكم عند الله أطولكم جوعا وتفكرا - الحديث : لم أجده هذه الأحاديث المتقدمة أصلا

(٦) حديث كان يجوع من غير عور أى مختارا لذلك : البيهقي فى شعب الايمان من حديث عائشة قالت

لو شئنا أن نشبع لشبعنا ولكن محمدا صلى الله عليه وسلم كان يؤثر على نفسه وأسناده معضل

(٧) حديث إن الله يباهى الملائكة بمن قل طعمه فى الدنيا - الحديث : ابن عدى فى الكامل وقد تقدم فى الصيام

(٨) حديث لا تميتوا القلب بكثرة الطعام والشراب - الحديث : لم أقف له على أصل

(٩) حديث ماملأ ابن آدم وعاء شرا من بطنه - الحديث : ت من حديث المقدم وقد تقدم ،

ابن آدم لقيات يقين صلبه وإن كان لأبد فأعلا فثلت لطماعه وثلت لشرايه وثلت لنفسه .

وفي حديث أسامة بن زيد ، وحديث أبي هريرة ^(١) الطويل ، ذكر فضيلة الجوع إذ قال فيه « إن أقرب الناس من الله عز وجل يوم القيامة من طال جوعه وعطشه وحزنه في الدنيا لأخفياؤه الأتقياء الذين إن شهدوا لم يعرفوا وإن غابوا لم يفتقدوا تعرفهم بقاع الأرض وتحف بهم ملائكة السماء نعم الناس بالدنيا ونعموا بطاعة الله عز وجل افتش الناس الفرش الوثيرة وافتشوا الجباه والرؤ كسب ضيع الناس فعل النبيين وأخلاقهم وحفظوها هم تبكي الأرض إذا فقدتهم ويسخط الجبار على كل بلدة ليس فيها منهم أحد . لم يتكالبوا على الدنيا تكالب الكلاب على الجيف أكلوا الملق ولبسوا الخرق شعنا غير آراهم الناس فيظنون أن بهم داء ومابهم داء ويقال قد خولطوا فذهبت عقولهم وما ذهبت عقولهم ولكن نظر القوم بقلوبهم إلى أمر الله الذي أذهب عنهم الدنيا فهم عند أهل الدنيا يمشون بلا عقول عقلوا حين ذهبت عقول الناس لهم الشرف في الآخرة يا أسامة إذا رأيتم في بلدة فاعلم أنهم أمان لأهل تلك البلدة ولا يعذب الله قوما هم فيهم الأرض بهم فرحة والجبار عنهم راض أخذتم لنفسك إخوانا عسى أن تنجو بهم وإن استطعت أن يأتيك الموت وبطنك جائع وكبدك ظمان فافعل فإنك تذكر بذلك شرف المنازل وتحل مع النبيين وتفرح بقُدوم روحك الملائكة ويصلي عليك الجبار »

روى الحسن عن أبي هريرة ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ^(٢) « البسوا الصوف وشمروا وكلوا في أنصاف البطون تدخلوا في ملكوت السماء » وقال عيسى عليه السلام يامعشر الحوارين ، أجيئوا أكبادكم ، وأعروا أجسادكم ، لعل قلوبكم ترى الله عز وجل .

(١) حديث أسامة بن زيد وأبي هريرة أقرب الناس من الله يوم القيامة من طال جوعه وعطشه - الحديث

بطوله الخطيب في الزهد من حديث سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبل على أسامة بن زيد فذكره مع تقديم وتأخير ومن طريقه : رواه ابن الجوزي في الموضوعات وفيه حباب بن عبد الله بن جبلة أحد الكذابين وفيه من لا يعرف وهو منقطع أيضا ورواه الحارث بن أبي أسامة من هذا الوجه

(٢) حديث الحسن عن أبي هريرة البسوا الصوف وشمروا وكلوا في أنصاف البطون تدخلوا في ملكوت

السماء : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف

وروي ذلك أيضا عن نبينا صلى الله عليه وسلم ، رواه طاوس
 « وقيل مكتوب في التوراة ، إن الله لينفض الخبر السمين ، لأن السمن يدل على الغفلة
 وكثرة الأكل ، وذلك قبيح . خصوصا بالخبر . ولأجل ذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه
 إن الله تعالى ينفذ القاري السمين . وفي خبر مرسل ، ^(١) « إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيَجْرِي مِنْ
 ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ فَضَيِّقُوا مَجَارِيَهُ بِالْجُوعِ وَالْعَطَشِ » وفي الخبر ^(٢) « إِنَّ الْأَكْلَ عَلَى
 الشَّيْعِ يُورِثُ الْبَرَصَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « الْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ
 وَالْمُنَافِقُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ » أى يأكل سبعة أضعاف ما يأكل المؤمن ، أو تكون
 شهوته سبعة أضعاف شهوته . وذكر المعنى كناية عن الشهوة ، لأن الشهوة هى التى تقبل
 الطعام وتأخذه كما يأخذه المعنى . وليس المعنى زيادة عدد معى المنافق على معى المؤمن
 وروى الحسن عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت ، ^(٤) سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول « أَدِيمُوا قَرْعَ بَابِ الْجَنَّةِ يُفْتَحَ لَكُمْ » فقلت كيف نديم قرع باب الجنة؟
 قال « بِالْجُوعِ وَالظَّمْأِ » . وروى ^(٥) أن أبا جحيفة تجشأ فى مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال له « أَقْصِرْ مِنْ جُشَائِكَ فَإِنَّ أَطُولَ النَّاسِ جُوعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ شَبَعًا فِي الدُّنْيَا »
 وكانت عائشة رضى الله عنها ، تقول ^(٦) « إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمتلىء قط شبعاً
 وربما بكيت رحمة مما أرى به من الجوع ، فأمسح بطنه يدي ، وأقول نفسى لك الفداء »

(١) حديث طاوس مرسل أجيءوا أكبادكم - الحديث : لم أجده أيضا

(٢) حديث ان الشيطان ليجرى من ابن آدم مجرى الدم - الحديث : تقدم فى الصيام دون الزيادة التى
 فى آخره وذكر المصنف هنا انه مرسل والمرسل رواه ابن أبى الدنيا فى مكاييد الشيطان من
 حديث على بن الحسين دون الزيادة أيضا

(٣) حديث ان الأكل على الشبع يورث البرص : لم أجده أصلا

(٤) حديث المؤمن يأكل فى معى واحد والكافر يأكل فى سبعة أمعاء : متفق عليه من حديث عمر
 وحديث أبى هريرة

(٥) حديث الحسن عن عائشة أديموا قرع باب الجنة - الحديث : لم أجده أيضا

(٦) حديث ان جحيفة تجشأ فى مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أقصر من جشائك فان أطول
 الناس جوعا يوم القيامة أكثرهم شبعاً فى الدنيا : البيهقى فى الشعب من حديث أبى جحيفة وأصله
 عند ت وحسنه وه من حديث ابن عمر تجشأ رجل - الحديث : لم يذكر أبا جحيفة

(٧) حديث عائشة انه صلى الله عليه وسلم لم يمتلىء قط شبعاً وربما بكيت رحمة لما أرى به من الجوع - الحديث : لم أجده أيضا

لو تبلغت من الدنيا بقدر ما يقوبك ويمنعك من الجوع ؟ فيقول « يا عائشة إخواني من أولي العزم من الرسل قد صبروا على ما هو أشد من هذا فمضوا على حالهم فقدّموا على ربهم فأكرم ما بهم وأجزل ثوابهم فأجدني أشتجى إن ترفقت في معيشتي أن ينقص بي غدا ذونهم فالصبر أياما بسيرة أحب إلي من أن ينقص حظي غدا في الآخرة وما من شيء أحب إلي من الحقوق بأصحابي وإخواني » قالت عائشة، فوالله ما استمكن بعد ذلك جمعة ، حتى قبضه الله إليه .

وعن أنس قال ، ^(١) جاءت فاطمة رضوان الله عليها بكسرة خبز إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال « ما هذه الكسرة ؟ » قالت قرص خبزته ، ولم تطب نفسي حتى أتيتك منه بهذه الكسرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أما إنه أول طعام دخل فم أهلك منذ ثلاثة أيام » وقال أبو هريرة ^(٢) ما أشبع النبي صلى الله عليه وسلم أهله ثلاثة أيام تباعا من خبز الحنطة حتى فارق الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إن أهل الجوع في الدنيا هم أهل الشيع في الآخرة وإن أبنض الناس إلى الله المتشخمون المملأى ونما ترك عبدا كلة يشتهيها إلا كانت له درجة في الجنة »

وأما الآثار ، فقد قال عمر رضي الله عنه ، إياكم والبطنة ، فإنها ثقل في الحياة ، تنن في الممات . وقال شقيق البلخي ، العبادة حرفة ، حانوتها الخلوة ، وآلتها المجاعة . وقال لقمان لا بنه ، يا بني ، إذا امتلأت المعدة ، نامت الفكرة ، وخرست الحكمة ، وقعت الأعضاء عن العبادة

وكان الفضيل بن عياض يقول لنفسه ، أي شيء تخافين ؟ تخافين أن تجوعى ؟ لا تخافى ذلك ؟ أنت أهون على الله من ذلك ، إنا يجوع محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه .

(١) حديث أنس جاءت فاطمة بكسرة خبز لرسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث : الحارث بن أبي أسامة في مسنده بسند ضعيف

(٢) حديث أبي هريرة ما شبع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام تباعا من خبز الحنطة حتى فارق الدنيا أخرجه م وقد تقدم

(٣) حديث إن أهل الجوع في الدنيا هم أهل الشيع في الآخرة : طب وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف

وكان كهمس يقول، إلهي أجعتني وأعريتني، وفي ظلم الليالي بلامصباح أجلستني، فبأي وسيلة بلغتني ما بلغتني! وكان فتح الموصلي إذا اشتد مرضه وجوعه يقول، إلهي ابتليتني بالمرض والجوع، وكذلك تفعل بأوليائك، فبأي عمل أودى شكر ما أنعمت به عليّ؟ وقال مالك ابن دينار، قلت لمحمد بن واسع، يا أبا عبد الله، طوبى لمن كانت له غليظة تقوته وتغنيه عن الناس. فقال لي، يا أبا يحيى، طوبى لمن أمسى وأصبح جائعا وهو عن الله راض

وكان الفضيل بن عياض يقول، إلهي أجعتني وأجعت عيالي، وتركتني في ظلم الليالي بلامصباح، وإنما تفعل ذلك بأوليائك، فبأي منزلة نلت هذا منك؟ وقال يحيى بن معاذ جوع الراغبين منبهة، وجوع الثائبين تجربة، وجوع المجتهدين كرامة، وجوع الصابرين سياسة، وجوع الزاهدين حكمة

وفي التوراة، اتق الله، وإذا شبعت فاذاك الجياع. وقال أبو سليمان، لأن أترك لقمة من عشاى، أحب إلي من قيام ليلة إلى الصبح. وقال أيضا، الجوع عند الله في خزائنه، لا يعطيه إلا من أحبه

وكان سهل بن عبد الله التستري يطوى نيفا وعشرين يوما لا يأكل. وكان يكفيه طعامه في السنة درهم. وكان يعظم الجوع ويبالغ فيه، حتى قال لا يوافي القيامة عمل بر أفضل من ترك فضول الطعام، إقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم في أكله. وقال لم ير الأكياس شيئا أنفع من الجوع للدين والدنيا. وقال لا أعلم شيئا أضر على طلاب الآخرة من الأكل. وقال وضعت الحكمة والعلم في الجوع ووضعت المعصية والجهل في الشبع. وقال ما عبد الله بشيء أفضل من مخالفة الهوى في ترك الحلال. وقد جاء في الحديث ^(١) ثلث للطعام، فمن زاد عليه فإثم يأكل من حسناته. وسئل عن الزيادة فقال، لا يجد الزيادة حتى يكون الترك أحب إليه من الأكل، ويكون إذا جاع ليلة سأل الله أن يجعلها ليلتين. فإذا كان ذلك وجد الزيادة. وقال: ما صار الأبدال أبدا إلا بإخماس البطون والسهر والصمت والخلوة. وقال: رأس كل برنزل من السماء إلى الأرض الجوع. ورأس كل فجور بينهما الشبع. وقال: من جوع نفسه إنقطعت عنه الوسوس. وقال: إقبال الله عز وجل

على العبد بالجوع والسقم والبلاء إلا من شاء الله . وقال : اعلموا أن هذا زمان لا ينال أحد فيه النجاة إلا بذبح نفسه وقتلها بالجوع والسهر والجهد . وقال : ماصر على وجه الأرض أحد شرب من هذا الماء حتى روي فسلم من المعصية وإن شكر الله تعالى فكيف الشبع من الطعام

وسئل حكيم ، بأي قيد أقيد نفسي ؟ قال قيدها بالجوع والعطش ، ودلها بإخمال الذكر وترك العز ، وصفرها بوضعها تحت أرجل أبناء الآخرة ، وأكسرها بترك زيّ القراء عن ظاهرها ، وانج من آفات بدوام سوء الظن بها ، وأصحبها بخلاف هواها . وكان عبد الواحد ابن زيد يقسم بالله تعالى ، أن الله تعالى ماصافي أحد إلا بالجوع ، ولا مشوا على الماء إلا به ولا طويت لهم الأرض إلا بالجوع ، ولا تولاهم الله تعالى إلا بالجوع

وقال أبو طالب المكي ، مثل البطن مثل الزهر ، وهو العود المجوف ذوالأوتار ، إنما حسن صوته لخفته ورقته ، ولأنه أجوف غير ممتلئ . وكذلك الجوف إذا خلا كان أعذب للتلاوة ، وأدوم للقيام ، وأقل للنم . وقال أبو بكر بن عبد الله المزني ، ثلاثة يحبهم الله تعالى رجل قليل النوم ، قليل الأكل ، قليل الراحة .

وروى أن عيسى عليه السلام ، مكث يناجي ربه ستين صباحا لم يأكل ، فخطر بباله الخبز ، فانقطع عن المناجاة ، فإذا رغيف موصوع بين يديه . فجلس يبكي على فقد المناجاة . وإذا شيخ قد أظله ، فقال له عيسى بارك الله فيك يا ولي الله ، ادع الله تعالى لي ، فإني كنت في حالة . فخطر ببال الخبز ، فانقطعت عني . فقال الشيخ ، اللهم إن كنت تعلم أن الخبز خطر ببال من عرفتك فلا تنفر لي . بل كان إذا حضر لي شيء أكلته من غير فكر وخاطر . وروى أن موسى عليه السلام ، لما قرب به الله عز وجل نجيا ، كان قد ترك الأكل أربعين يوما ، ثلاثين ثم عشرة ، على ما ورد به القراءان ، لأنه أمسك بغير تبديت يوما ، فزيد عشرة لأجل ذلك .

بيان

فوائد الجوع وآفات الشبع

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « جَاهِدُوا أَنْفُسَكُمْ بِالْجُوعِ وَالْعَطَشِ فَإِنَّ الْأَجْرَ فِي ذَلِكَ » ولعلك تقول ، هذا الفضل العظيم للجوع من أين هو ؟ وما سببه ؟ وليس فيه إلا إيلاام المعدة ، ومقاساة الأذى . فإن كان كذلك فينبغي أن يعظم الأجر في كل ما يتأذى به الإنسان ، من ضربه لنفسه ، وقطعه للحمه ، وتناوله الأشياء المكروهة ، وما يجري مجراه . فاعلم أن هذا يضاهي قول من شرب دواء فانتفع به ، وظن أن منفعته لكرامة الدواء ومرارته ، فأخذ يتناول كل ما يكرهه من المذاق ، وهو غلط . بل نفعه في خاصية في الدواء ، وليس لكونه مرا . وإنما يقف على تلك الخاصية الأطباء . فكذلك لا يقف على علة نفع الجوع إلا سمسرة العلماء . ومن جوع نفسه مصداقاً لما جاء في الشرع من مدح الجوع ، وانتفع به ، وإن لم يعرف علة المنفعة . كما أن من شرب الدواء انتفع به ، وإن لم يعلم وجه كونه نافعا . ولكننا نشرح لك ذلك إن أردت أن ترتقي من درجة الإيمان إلى درجة العلم قال الله تعالى (يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ) ^(٢) فنقول في الجوع عشر فوائد

الفائدة الأولى : صفاء القلب ، وإيقاد القريحة ، وإنفاذ البصيرة . فإن الشبع يورث البلادة ويعمي القلب ، ويكثر البخار في الدماغ ، شبه السكر ، حتى يحتوى على معادن الفكر ، فيثقل القلب بسببه عن الجريان في الأفكار ، وعن سرعة الإدراك . بل الصبي إذا أكثر الأكل بطل حفظه . وفسد ذهنه ، وصار بطيء الفهم والإدراك . وقال أبو سليمان الداراني ، عليك بالجوع ، فإنه مذلة للنفس ، ورقة للقلب ، وهو يورث العلم السماوي وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « أَحْيُوا قُلُوبَكُمْ بِقِلَّةِ الضَّحِكِ وَقِلَّةِ الشَّبَعِ وَطَهِّرُوهَا بِالْجُوعِ تَصْفُو وَتَرْقُ » ويقال ، مثل الجوع مثل الرعد ، ومثل القناعة مثل السحاب ، والحكمة

(١) حديث جاهدوا أنفسكم : لم يخرج في العراق

(٢) حديث أحيوا قلوبكم بقلة الضحك وطهروها بالجوع تصفو وترق : لم أجده أصلاً

(٣) المجادلة : ١١

كالمر . وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « من أجاع بطنه عظمته فكرته وفطن قلبه »
وقال ابن عباس ، قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) « من شبع ونام قسا قلبه » ثم قال
« لكل شيء زكاة وزكاة البدن الجوع » وقال الشبلي ، ما جمعت لله يوما إلا رأيت في
قلبي بابا مفتوحا من الحكمة والعبرة مارأيت قط

وليس يخفى أن غاية المقصود من العبادات الفكر الموصل إلى المعرفة ، والاستبصار
بمحقق الحق ، والشبع يمنع منه ، والجوع يفتح بابه . والمعرفة باب من أبواب الجنة . فبالحرى
أن تكون ملازمة الجوع قرعا لباب الجنة . ولهذا قال لقمان لابنه ، يا بني ، إذا امتلأت المعدة
نامت الفكرة ، وخرست الحكمة ، وقعدت الأعضاء عن العبادة . وقال أبو زيد البسطامي
الجوع سحاب ، فإذا جاع العبد أطر القلب الحكمة . وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) « نور
الحكمة الجوع والتباعد من الله عز وجل الشبع والقرابة إلى الله عز وجل حب
المساكين والدنو منهم لا تشبعوا فتطفؤا نور الحكمة من قلوبكم ومن بات في خفة
من الطعام بات الحور حوله حتى يصبح »

الفائدة الثانية : رقة القلب وصفائه الذي به يتهيأ لإدراك لذة المشاهدة ، والتأثر بالذكر
فكم من ذكر يجري على اللسان مع حضور القلب ، ولكن القلب لا يلتذبه ولا يتأثر ،
حتى كأن بينه وبينه حجابا من قسوة القلب . وقد يرق في بعض الأحوال ، فيعظم تأثره
بالذكر ، وتلذذه بالمناجاة . وخلق المعدة هو السبب الأظهر فيه . وقال أبو سليمان الداراني
أحلى ما تكون إلى العبادة إذا التصق ظهري بطني . وقال الجنيد ، يجعل أحدهم بينه وبين
صدره مخللة من الطعام ، ويريد أن يجد حلاوة المناجاة . وقال أبو سليمان ، إذا جاع القلب
وعطش ، صبا ورق . وإذا شبع عمى وغلظ . فإذا تأثر القلب بلذة المناجاة ، أمروراء تيسير
الفكر ، واقتناص المعرفة ، فهي فائدة ثانية

(١) حديث من أجاع بطنه عظمته فكرته وفطن قلبه : كذلك لم أجده إلا

(٢) حديث من شبع ونام قسا قلبه ثم قال إن لكل شيء زكاة وإن زكاة الجسد الجوع : من حديث أبي هريرة
للكل شيء زكاة وزكاة الجسد الصوم واسناده ضعيف

(٣) حديث نور الحكمة الجوع والتباعد من الله عز وجل الشبع - الحديث : ذكره أبو منصور الديلمي
في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة وكتب عليه أنه مسند وهي علامة ما رواه بأسناده

الفائدة الثالثة : الانكسار والذل ، وزوال البطر والفرح والأشر ، الذى هو مبدأ الطغيان والنفلة عن الله تعالى . فلا تنكسر النفس ولا تذلل بشيء كما تذلل بالجوع . فعنده تسكن لربها ، وتخضع له ، وتتقف على عجزها وذلها ، إذ ضعفت منتها ، وضاعت حيلتها ، بلقيمة طعام فاتتها ، وأظلمت عليها الدنيا لشربة ماء تأخرت عنها . وما لم يشاهد الإنسان ذل نفسه وعجزه ، لا يرى عزة مولاه ولا قهره . وإنما سعادته فى أن يكون دائماً مشاهداً نفسه بعين الذل والعجز ، ومولاه بعين العز والقدرة والقهر . فليكن دائماً جائعاً ، مضطراً إلى مولاه ، مشاهداً للاضطراب بالذوق . ولأجل ذلك لما عرضت الدنيا وخزائنها على النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) قال « لَا بَلْ أَجُوعُ يَوْمًا وَأَشْبَعُ يَوْمًا فَإِذَا جُعْتُ صَبَرْتُ وَتَضَرَّعْتُ وَإِذَا شَبِعْتُ شَكَرْتُ » أو كما قال

فالبطن والفرج باب من أبواب النار ، وأصله الشبع . والذل والانكسار باب من أبواب الجنة ، وأصله الجوع . ومن أغلق باباً من أبواب النار ، فقد فتح باباً من أبواب الجنة بالضرورة لأنهما متقابلان ، كالشرق والمغرب ، فالقرب من أحدهما بعد من الآخر

الفائدة الرابعة : أن لا ينسى بلاء الله وعذابه ، ولا ينسى أهل البلاء . فإن الشبعان ينسى الجائع ، وينسى الجوع والعبد الفطن لا يشاهد بلاء من غيره إلا ويتذكر بلاء الآخرة ، فيذكر من عطشه عطش الخلق فى عرصات القيامة ، ومن جوعه جوع أهل النار ، حتى أنهم ليجوعون فيقطعون الضريع والزقوم ، ويسقون النفاق والمهل . فلا ينبغي أن يغيب عن العبد عذاب الآخرة وآلامها ، فإنه هو الذى يهيج الخوف . فمن لم يكن فى ذلة ، ولا علة ، ولا فلة ، ولا بلاء نسي عذاب الآخرة ، ولم يمتثل فى نفسه ، ولم يغلب على قلبه . فينبغى أن يكون العبد فى مقاساة بلاء ، أو مشاهدة بلاء . وأولى ما يقاسيه من البلاء الجوع . فإن فيه فوائد جمة ، سوى تذكر عذاب الآخرة . وهذا أحد الأسباب الذى اقتضى اختصاص البلاء بالأنبياء والأولياء والأمثل فالأمثل . ولذلك قيل لىوسف عليه السلام . لم تجوع وفى يدك خزائن الأرض ؟ فقال أخاف أن أشبع فأنسى الجائع . فذكر الجائعين والمحتاجين إحدى فوائد الجوع

(١) حديث أجوع يوماً وأشبع يوماً - الحديث : تقدم وهو عند

فإن ذلك يدعو إلى الرحمة والإطعام ، والشفقة على خلق الله عز وجل . والشبعان في غفلة عن ألم الجائع .

الفائدة الخامسة : وهي من أكبر الفوائد ، كسر شهوات المعاصي كلها ، والاستيلاء على النفس الأمارة بالسوء . فإن منشأ المعاصي كلها الشهوات والقوى . ومادة القوى والشهوات لا محالة الأطفمة . فتقليلها يضعف كل شهوة وقوة . وإنما السعادة كلها في أن يملك الرجل نفسه ، والشقاوة في أن تملكه نفسه . وكما أنك لا تملك الدابة الجموح إلا بضعف الجوع ، فإذا شبعت قويت وشردت وجهت ، فكذلك النفس . كما قيل لبعضهم ، ما بالك مع كبرك لا تتعهد بدنك وقد أنهد؟ فقال لأنه سريع المرح ، فاحش الأشر ، فأخاف أن يجمع بي فيورطني ، فلا أن أحمله على الشدائد أحب إلى من أن يحملني على الفواحش وقال ذو النون ، ما شبعت قط إلا عصيت أو همت بمعصية . وقالت عائشة رضي الله عنها ، أول بدعة حدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الشبع . إن القوم لما شبعوا بطونهم ، جهت بهم نفوسهم إلى هذه الدنيا

، وهذه ليست فائدة واحدة ، بل هي خزائن الفوائد . ولذلك قيل ، الجوع خزانة من خزائن الله تعالى . وأقل ما يندفع بالجوع شهوة الفرج وشهوة الكلام . فإن الجائع لا يتحرك عليه شهوة فضول الكلام فيتخلص به من آفات اللسان ، كالغيبة والفحش ، والكذب والنميمة وغيرها ، فيمنعه الجوع من كل ذلك . وإذا شبع ، افتقر إلى فاكهة فيتفكك لا محالة بأعراض الناس ولا يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم

وأما شهوة الفرج ، فلا تخفى غائلتها . والجوع يكفي شرها . وإذا شبع الرجل لم يملك فرجه . وإن منعه التقوى فلا يملك عينه . فالعين تزني ، كما أن الفرج يزني . فإن ملك عينه بنقض الطرف ، فلا يملك فكره . فيخطر له من الأفكار الرديئة ، وحديث النفس بأسباب الشهوة ، وما يتشوش به مناجاته . وربما عرض له ذلك في أثناء الصلاة

وإنما ذكرنا آفة اللسان والفرج مثالا . وإلا فجميع معاصي الأعضاء السبعة سببها القوة الحاصلة بالشبع قال حكيم ، كل مرید صبر على السياسة ، فصبر على الخبز البحت سنة ، لا يخلط به شيئا من الشهوات ، ويأكل في نصف بطنه ، رفع الله عنه مؤنة النساء

الفائدة السادسة : دفع النوم ، ودوام السهر . فإن من شبع شرب كثيرا ، ومن كثر شربه كثر نومه . ولأجل ذلك كان بعض الشيوخ يقول عند حضور الطعام ، معاشر المرادين لا تأكلوا كثيرا ، قتشربوا كثيرا ، فترقدوا كثيرا ، فتخسروا كثيرا . وأجمع رأى سبعين صديقا ، على أن كثرة النوم من كثرة الشرب . وفي كثرة النوم ضياع العمر ، وفوت التهجد ، وبلادة الطبع ، وقساوة القلب ، والعمر أنفس الجواهر ، وهو رأس مال العبد فيه يتجر . والنوم موت ، فتكثيره ينقص العمر . ثم فضيلة التهجد لا تخفى . وفي النوم فواتها ومهما غلب النوم ، فإن تهجد لم يجد حلاوة العبادة . ثم المتعذب إذا نام على الشبع احتلم . ويعنعه ذلك أيضا من التهجد ، ويحوجه إلى الغسل ، إما بالماء البارد فيتأذى به ، أو يحتاج إلى الحمام وربما لا يقدر عليه بالليل ، فيفوته الوتر إن كان قد أخره إلى التهجد . ثم يحتاج إلى مؤنة الحمام ، وربما تقع عينه على عورة في دخول الحمام ، فإن فيه أخطارا ذكرناها في كتاب الطهارة . وكل ذلك أثر الشبع . وقد قال أبو سليمان الداراني : الاحتلام عقوبة . وإنما قال ذلك لأنه يمنع من عبادات كثيرة ، لتعذر الغسل في كل حال . فالنوم منبع الآفات والشبع مجلبة له ، والجوع مقطعة له

الفائدة السابعة : تيسير المواظبة على العبادة . فإن الأكل يمنع من كثرة العبادات ، لأنه يحتاج إلى زمان يشتغل فيه بالأكل . وربما يحتاج إلى زمان في شراء الطعام وطبخه ، ثم يحتاج إلى غسل اليد والحلال ، ثم يكثر ترداده إلى بيت الماء لكثرة شربه . والأوقات المصروفة إلى هذا لو صرفها إلى الذكر والمناجاة وسائر العبادات ، لكثر ربحه . قال السري : رأيت مع علي الجرجاني سويقا يستف منه ، فقلت ما حملك على هذا ؟ قال إني حسبت ما بين المضغ إلى الاستفاف سبعين تسبيحة ، فما مضغت الخبز منذ أربعين سنة . فانظر كيف أشفق على وقته ولم يضيعه في المضغ ! وكل نفس من العمر جوهرة نفيسة لا قيمة لها ، فينبغي أن يستوفي منه خزانة باقية في الآخرة لا آخر لها ، وذلك بصرفه إلى ذكر الله وطاعته

ومن جملة ما يتعذر بكثرة الأكل الدوام على الطهارة وملازمة المسجد . فإنه يحتاج إلى الخروج لكثرة شرب الماء وإراقته

ومن جملة الصوم ، فإنه يتيسر لمن ، ودالجوع . فالصوم ، وداوم الاعتكاف ، ودوام الطهارة ، وصرف أوقات شغل بالاً كل وأسبابه إلى العبادة أرباح كثيرة . وإتباعها الغافلون ، الذين لم يعرفوا قدر الدين ، لكن رضوا بالحياة الدنيا وإطمأنوا بها (يَغْمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ ^(١))

وقد أشار أبو سليمان الداراني إلى ست آفات من الشبع فقال : من شبع دخل عليه ست آفات ، فقد حلاوة المناجاة ، وتعذر حفظ الحكمة ، وحرمان الشفقة على الخلق ، لأنه إذا شبع ظن أن الخلق كلهم شباع ، وثقل العبادة ، وزيادة الشهوات ، وأن سائر المؤمنين يدورون حول المساجد والشباع يدورون حول المزابل

الفائدة الثامنة . يستفيد من قلة الأكل صحة البدن ، ودفع الأمراض . فإن سببها كثرة الأكل ، وحصول فضلة الاخلاط في المعدة والعروق . ثم المرض يمنع من العبادات ، ويشوش القلب ، ويمنع من الذكر والفكر ، وينقص العيش ، ويحوج إلى الفصد والحجامة والدواء والطبيب . وكل ذلك يحتاج إلى مؤن ونفقات ، لا يخلو الإنسان منها بعد التعب من أنواع من المعاصي واقتحام الشهوات . وفي الجوع ، ما يمنع ذلك كله

حكى أن الرشيد جمع أربعة أطباء ، هندي ، ورومي ، وعراقي ، وسوادي ، وقال . ليصف كل واحد منكم الدواء الذي لاداء فيه . فقال الهندي ، الدواء الذي لاداء فيه عندي ، هو الأهلج الأسود . وقال العراقي ، هو حب الرشاد الأبيض . وقال الرومي ، هو عندي الماء الحار . وقال السوادي ، وكان أعلمهم ، الأهلج يعفص المدة ، وهذا داء . وحب الرشاد يزلق المعدة ، وهذا داء . والماء الحار يرخي المعدة ، وهذا داء . قالوا فما عندك ؟ فقال الدواء الذي لاداء معه عندي ، أن لاتأكل الطعام حتى تشتهي ، وأن ترفع يدك عنه وأنت تشتهي . فقالوا صدقت .

وذكر لبعض الفلاسفة من أطباء أهل الكتاب قول النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « ثَلُثٌ لِلطَّعَامِ وَثَلُثٌ لِلشَّرَابِ وَثَلُثٌ لِلنَّفْسِ » فتعجب منه وقال ، ما سمعت كلاماً في قلة الطعام

(١) حديث ثلث للطعام : تقدم أيضاً

(٢) الروم : ٧ * الأهلج ثمر منه أصفر ومنه أسود وهو البالغ النضج

أحكم من هذا ، وإنه لكلام حكيم . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَلْبَطْنَةُ أَصْلُ الدَّاءِ وَالْجَمِينَةُ أَصْلُ الدَّوَاءِ وَعَوِّدُوا كُلَّ جِسْمٍ مَا عَتَادَ » وأظن تعجب الطبيب جرى من هذا الخبر لا من ذلك وقال ابن سالم ، من أكل خبز الحنطة محتاباً بآداب ، لم يمتل إلا علة الموت قيل وما الأدب قال تأكل بعد الجوع ، وترفع قبل الشبع وقال بعض أفاضل الأطباء ، في ذم الاستكثار ، إن أنفع ما أدخل الرجل بطنه الرمان ، وأضر ما أدخل معدته المالح ولأن يقلل من المالح خير له من أن يستكثر من الرمان . وفي الحديث ^(٢) « صُومُوا تَصِحُّوا » ففى الصوم والجوع وتقليل الطعام صحة الأجسام من الأسقام ، وصحة القلوب من سقم الطغيان والبطر وغيرهما

الفائدة التاسعة : خفة المؤنة . فإن من تعودقلة الأكل كفاه من المال قدر يسير . والذي تعود الشبع صار بطنه غريباً ملازماله ، آخذاً بمخنقه فى كل يوم ، فيقول ماذا تأكل اليوم ؟ فيحتاج إلى أن يدخل المداخل ، فيكتسب من الحرام فيمضى ، أو من الحلال فيذل . وربما يحتاج إلى أن يمد أعين الطمع إلى الناس ، وهو غاية الذل والقيامة . والمؤمن خفيف المؤنة وقال بعض الحكماء ، إني لأقضى عامة حوائجى بالترك ، فيكون ذلك أروح لقلبي . وقال آخر ، إذا أردت أن أستقرض من غيرى شهوة أو زيادة ، استقرضت من نفسى ، فتركت الشهوة ، فهى خير غريم لى .

وكان إبراهيم بن أدهم رحمه الله ، يسأل أصحابه عن سعر المأكولات ، فيقال إنها غالية فيقول أرخصوها بالترك . وقال سهل رحمه الله ، الأكل مذموم فى ثلاثة أحوال ، إن كان من أهل العبادة فيكسل . وإن كان مكتسباً فلا يسلم من الآفات . وإن كان ممن يدخل عليه شيء فلا ينصف الله تعالى من نفسه

وبالجملة سبب هلاك الناس حرصهم على الدنيا . وسبب حرصهم على الدنيا البطن والفرج وسبب شهوة الفرج شهوة البطن . وفى تقليل الأكل ما يحسم هذه الأحوال كلها ، وهى أبواب النار . وفى حسمها فتح أبواب الجنة ، كما قال صلى الله عليه وسلم « أُدِيمُوا قَرَعَ بَابِ الْجَنَّةِ بِالْجُوعِ » فمن قنع برغيف فى كل يوم ، قنع فى سائر الشهوات أيضاً ، وصار حراً ،

(١) حديث البطنة أصل الداء والجمية أصل الدواء وعودوا كل بدن بما عتاد : لم أجده أصلاً

(٢) حديث صوموا تصحوا : الطبرانى فى الأوسط وأبو نعيم فى الطب النبوى من حديث أبى هريرة بسند ضعيف

واستغنى عن الناس ، واستراح من التعب ، وتخلّى لعبادة الله عز وجل ، وتجارة الآخرة فيكون من الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ، وإنما لا تلهيهم لاستغنائهم عنها بالقناعة وأما المحتاج فتلهيه لاهالة

الفائدة العاشرة : أن يتمكن من الإيثار ، والتصدق بما فضل من الأطعمة على اليتامى والمساكين ، فيكون يوم القيامة في ظل صدقته ، ^(٢) كما ورد به الخبر . فمأياً كله كان خزائنه الكنيف ، وما يتصدق به كان خزائنه فضل الله تعالى . فليس للعبد من ماله إلا ما تصدق فأبقى ، أو أكل فأفنى ، أو لبس فأبلى . فالتصدق بفضلات الطعام أولى من التخمة والشبع

وكان الحسن رحمه الله عليه ، إذا تلافوه تعالى (إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ^(١)) قال عرضها على السموات السبع الطباق ، والطرائق التي زينها بالنجوم ، وحملة العرش العظيم ، فقال لها سبحانه وتعالى ، هل تحملين الأمانة بما فيها ؟ قالت وما فيها ؟ قال إن أحسنت جوزيت . وإن أسأت عوقبت . فقالت لا . ثم عرضها كذلك على الأرض ، فأبت ثم عرضها على الجبال الشم الشوامخ الصلاب الصعاب ، فقال لها هل تحملين الأمانة بما فيها ؟ قالت وما فيها ؟ فذكر الجزاء والعقوبة ، فقالت لا . ثم عرضها على الإنسان فحملها إنه كان ظلوماً لنفسه ، جهولاً بأمر ربه . فقد رأيناهم والله اشتروا الأمانة بأموالهم ، فأصابوا آلافاً ، فماذا صنعوا فيها ؟ وسعوا بها دورهم ، وضيقوا بها قبورهم ، وأسمنوا براذنيهم ، وأهزلوا دينهم ، واتعبوا أنفسهم بالندو والرواح إلى باب السلطان ، يتعرضون للبلاء وهم من الله في عافية ، يقول أحدهم تبيعني أرض كذا وكذا وأزيدك كذا وكذا ، يتكىء على شماله ، ويأكل من غير ماله ، حديثه سخرة ، وماله حرام ، حتى إذا أخذته الكظة ، ونزلت به البطننة ، قال يا غلام اتنى بشيء أهضم به طعامى . يالكع ، أطعامك تهضم ؟ إنما دينك تهضم . أين الفقير ؟ أين الأرملة ؟ أين المسكين ؟ أين اليتيم الذى أمرك الله تعالى بهم ؟

فهذه إشارة إلى هذه الفائدة ، وهو صرف فاضل الطعام إلى الفقير ليدخره الأجر .

(١) حديث كل امرئ في ظل صدقته : ك من حديث عقبة بن عامر وقد تقدم

(١) الاحزاب : ٧٢

فذلك خير له من أن يأكله حتى يتضاعف الوزر عليه .^(١) ونظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى رجل سمين البطن ، فأومأ إلى بطنه بأصبعه وقال «لَوْ كَانَ هَذَا فِي غَيْرِ هَذَا لَبُكَانَ خَيْرًا لَكَ» أي لو قدمته لآخرتك ، وآثرت به غيرك ، وعن الحسن قال : والله لقد أدركت أقواما كان الرجل منهم يمسي وعنده من الطعام ما يكفيه ، ولو شاء لأكله ، فيقول والله لا أجعل هذا كله لبطني ، حتى أجعل بعضه لله

فهذه عشرة فوائد للجوع ، يتشعب من كل فائدة فوائد لا ينحصر عددها ، ولا تنتهي فوائدنا . فالجوع خزانة عظيمة لفوائد الآخرة . ولأجل هذا قال بعض السلف : الجوع مفتاح الآخرة ، وباب الزهد . والشبع مفتاح الدنيا ، وباب الرغبة . بل ذلك صريح في الأخبار التي رويناها . وبالوقوف على تفصيل هذه الفوائد تدرك معاني تلك الأخبار إدراك علم وبصيرة . فإذا لم تعرف هذا وصدقت بفضل الجوع ، كانت لك رتبة المقلدين في الإيمان ، والله أعلم بالصواب

بيان

طريق الرياضة في كسر شهوات البطن

اعلم أن على المريد في بطنه وما كوله أربع وظائف :
الأولى : أن لا يأكل إلا حلالا ، فإن العبادة مع أكل الحرام كالبناء على أمواج البحار . وقد ذكرنا ما يجب مراعاته من درجات الورع في كتاب الحلال والحرام . وتبقى ثلاث وظائف خاصة بالأكل ، وهو تقدير قدر الطعام في القلة والكثرة ، وتقدير وقته في الإبطاء والسرعة ، وتعيين الجنس المأكول في تناول المشتبهات وتركها
أما الوظيفة الأولى في تقليل الطعام . فسبيل الرياضة فيه التدرج . فمن اعتاد الأكل الكثير ، وانتقل دفعة واحدة إلى القليل ، لم يحتمله مزاجه وضعف ، وعظمت مشقته .

(١) حديث نظر إلى رجل سمين البطن فأومأ إلى بطنه بأصبعه وقال لو كان هذا في غير هذا لكان خيرا لك : أحمدوك في المستدرک والبيهقي في الشعب من حديث جمعة الجشمي واسناده جيد

فينبغي أن يتدرج إليه قليلا قليلا . وذلك بأن ينقص قليلا قليلا من طعامه المعتاد . فإن كان يأكل رغيفين مثلا ، وأراد أن يرد نفسه إلى رغيف واحد ، فينقص كل يوم ربع سبع رغيف . وهو أن ينقص جزءا من ثمانية وعشرين جزءا ، أو جزءا من ثلاثين جزءا . فيرجع إلى رغيف في شهر ، ولا يستضر به ، ولا يظهر أثره : فإن شاء فعل في ذلك بالوزن ، وإن شاء بالمشاهدة . فيترك كل يوم مقدار لقمة ، وينقصه عما أكله بالأمس .

ثم هذا فيه أربع درجات ، أقصاها أن يرد نفسه إلى قدر القوام الذي لا يبقى دونه ، وهو عادة الصديقين ، وهو اختيار سهل التستري رحمه الله عليه ، إذ قال : إن الله استعبد الخلق بثلاث ، بالحياة ، والعقل ، والقوة . فإن خاف العبد على اثنين منها ، وهي الحياة والعقل ، أكل ، وأفطر إن كان صائما ، وتكلف الطلب إن كان فقيرا . وإن لم يخف عليهما بل على القوة ، قال فينبغي أن لا يبالي ، ولو ضعف حتى صلى قاعدا ، ورأى أن صلاته قاعدا مع ضعف الجوع ، أفضل من صلاته قائما مع كثرة الأكل .

وسئل سهل عن بدايته وما كان يقتات به ، فقال كان قوتي في كل سنة ثلاثة دراهم ، كنت آخذ بدرهم دبسا ، وبدرهم دقيق الأرز ، وبدرهم سمنا ، وأخلط الجميع ، وأسوى منه ثلثمائة وستين أكرة ، آخذ في كل ليلة أكرة أفطر عليها . فقبل له فالساعة كيف تأكل ؟ قال بغير حد ولا توقيت . ويحكى عن الرهايين أنهم قد يردون أنفسهم إلى مقدار درهم من الطعام الدرجة الثانية : أن يرد نفسه بالرياضة في اليوم والليلة إلى نصف مد ، وهو رغيف ، وشيء مما يكون الأربعة منه منا . ويشبه أن يكون هذا مقدار ثلث البطن في حق الأكثرين كما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم . وهو فوق اللقيمات ، لأن هذه الصيغة في الجمع للقلة . فهو لما دون العشرة . وقد كان ذلك عادة عمر رضي الله عنه ، إذ كان يأكل سبع لقم ، أو تسع لقم الدرجة الثالثة : أن يردّها إلى مقدار المد ، وهو رغيفان ونصف . وهذا يزيد على ثلث البطن في حق الأكثرين ، ويكاد ينتهي إلى ثلثي البطن ، ويبقى ثلث للشراب ، ولا يبقى شيء للذكر . وفي بعض الألفاظ ، ثلث للذكر بدل قوله للنفس

الدرجة الرابعة : أن يزيد على المد إلى المن . ويشبه أن يكون ما وراء المن إسرافا ، بخالفا

لِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَلَا تُسْرِفُوا^(١)) أَعْنَى فِي حَقِّ الْأَكْثَرِينَ . فَإِنْ مَقْدَارُ الْحَاجَةِ إِلَى الطَّعَامِ يَخْتَلِفُ
بِالسِّنِّ ، وَالشَّخْصِ ، وَالْعَمَلِ الَّذِي يَشْتَغِلُ بِهِ

وَههنا طريق خامس لا تقدير فيه ، ولكنه موضع غلط . وهو أن يأكل إذا صدق
جوعه ، ويقبض يده وهو على شهوة صادقة بعد . ولكن الأغلب أن من لم يقدر لنفسه
رغيفا أو رغيفين ، فلا يتبين له حد الجوع الصادق . ويشتبه عليه ذلك بالشهوة الكاذبة
وقد ذكر للجوع الصادق علامات .

إحداها : أن لا تطلب النفس الأدم ، بل تأكل الخبز وحده بشهوة ، أى خبز كان . فلهذا
اطلبت نفسه خبزا بعينه ، أو طلبت أدم ، فليس ذلك بالجوع الصادق

وقد قيل من علامته أن يبصق فلا يقع الذباب عليه . أى لم يبق فيه دهنية ولا دسومة
تقيدل ذلك على خلو المعدة . ومعرفة ذلك غامض . فالصواب للمريد أن يقدر مع نفسه القدر
الذى لا يضعفه عن العبادة التي هو بصدد ها . فإذا انتهى إليه وقف وإن بقيت شهوته

وعلى الجملة فتقدير الطعام لا يمكن ، لانه يختلف بالأحوال والأشخاص . نعم قد كان
أقوت جماعة من الصحابة صاعا من حنطة في كل جمعة ، فإذا أكلوا التمر اقتاتوا منه صاعا ونصفا
وصاع الحنطة أربعة أمداد فيكون كل يوم قريبا من نصف مد . وهو ما ذكرناه أنه قدر ثلث
البطن . واحتيج في التمر إلى زيادة لسقوط النوى منه . وقد كان أبو ذر رضي الله عنه يقول :
« طعمي في كل جمعة صاع من شعير على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والله لا أزيد عليه
شيئا حتى ألقاه ، فإني سمعته يقول ^(١) » « أَقْرَبُكُمْ مِنِّي مَجْلِسًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَحَبُّكُمْ إِلَيَّ مَنْ
مَاتَ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ الْيَوْمَ » وكان يقول في إنكاره على بعض الصحابة ، قد غيرتم ، ينخل
لكم الشعير ، ولم يكن ينخل . وخبزتم المرقق ، وجمعتم بين إدامين ، واختلف عليكم بالوان
الطعام ، وغدا أحدكم في ثوب وراح في آخر . ولم تكونوا هكذا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
^(٢) وكان أقوت أهل الصفة مدا من تمر بين اثنين في كل يوم . والمد رطل وثلث .

(١) حديث أبي ذر أقربكم مني مجلسا يوم القيامة وأحبكم إلى من مات على ما هو عليه اليوم : أحمد في كتاب الزهد
ومن طريقه أبو نعيم في الحلية دون قوله وأحبكم إلى وهو منقطع

(٢) حديث كان أقوت أهل الصفة مدا من تمر بين اثنين في كل يوم : ك وصححه أسناده من حديث طلحة البصري

ويسقط منه النوى . وكان الحسن رحمة الله عليه يقول ، المؤمن مثل العنيزة ، يكفيه الكف من الحشف ، والقبضة من السويق ، والجرعة من الماء . والمناق مثل السبع الضارى ، بلعا بلعا وسرطا سرطا ، لا يطوى بطنه لجاره ، ولا يؤثر أخاه بفضله . وجهوا هذه الفضول أمامكم وقال سهل : لو كانت الدنيا دما عبيطا ، لكان قوت المؤمن منها حلالا . لأن أكل المؤمن عند الضرورة بقدر القوام فقط .

الوظيفة الثانية : فى وقت الأكل ومقدار تأخير . وفيه أيضا أربع درجات الدرجة العليا : أن يطوى ثلاثة أيام فما فوقها . وفى المريد من رد الرياضة إلى الطي لا إلى المقدار ، حتى انتهى بعضهم إلى ثلاثين يوما ، وأربعين يوما . وانتهى إليه جماعة من العلماء يكثر عددهم ، منهم محمد بن عمرو القرني ، وعبد الرحمن بن إبراهيم ، ورحيم ، وإبراهيم التيمى ، وحجاج بن فرافصة ، وجفص العابد المصيصى ، والمسلم بن سعيد ، وزهير ، وسليمان الخواص ، وسهل بن عبد الله التستري ، وإبراهيم بن أحمد الخواص وقد كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يطوى ستة أيام . وكان عبد الله بن الزبير يطوى سبعة أيام . وكان أبو الجوزاء صاحب ابن عباس يطوى سبعا . وروى أن الثورى وإبراهيم بن أدهم كانا يطويان ثلاثا ثلاثا . كل ذلك كانوا يستعينون بالجوع على طريق الآخرة قال بعض العلماء : من طوى أربعين يوما ، ظهرت له قدرة من الملكوت . أى كشف ببعض الأسرار الإلهية .

وقد حكى أن بعض أهل هذه الطائفة من رهاب ، فذاكره بحاله ، وطمع فى إسلامه وترك ما هو عليه من الغرور . فكلّمه فى ذلك كلاما كثيرا ، إلى أن قال له الراهب ، إن المسيح كان يطوى أربعين يوما ، وإن ذلك معجزة لا تكون إلا لني أو صديق . فقال له الصوفى ، فإن طويت خمسين يوما تترك ما أنت عليه ؟ وتدخل فى دين الإسلام ؟ وتعلم أنه حق وأنت على باطل ؟ قال نعم . فجلس لا يبرح إلا حيث يراه ، حتى طوى خمسين يوما ، ثم قال وأزيدك أيضا . فطوى إلى تمام الستين فتعجب الراهب منه ، وقال ما كنت أظن أن أحدا يجاوز المسيح . فكان ذلك سبب إسلامه

وهذه درجة عظيمة ، قل من يبلغها إلا مكاشف مخول ، شغل بمشاهدة ما قطعه عن طبيعته وعادته

واستوفى نفسه في لذته ، وأنساه جوعته وحاجته
الدرجة الثانية . أن يطوى يومين إلى ثلاثة : وليس ذلك خارجا عن المادة ، بل هو قريب
يمكن الوصول إليه بالجهد والمجاهدة
الدرجة الثالثة : وهي أدناها ، أن يقتصر في اليوم والليلة على أكلة واحدة . وهذا هو
الأقل . وما جاوز ذلك إسراف ومداومة للشبع ، حتى لا يكون له حالة جوع . وذلك فعل
الترفين ، وهو بعيد من السنة . ^(١) فقد روى أبو سعيد الخدري رضي الله عنه ، أن النبي
صلى الله عليه وسلم ، كان إذا تغذى لم يتعش ، وإذا تعشى لم يتغد . وكان السلف يأكلون في
كل يوم أكلة . ^(٢) وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة « إِيَّاكَ وَالسَّرَفَ فَإِنَّ أَكَلَتَيْنِ
فِي يَوْمٍ مِنَ السَّرَفِ وَأُكْلَةٌ وَاحِدَةٌ فِي كُلِّ يَوْمَيْنِ إِقْتَارٌ وَأُكْلَةٌ فِي كُلِّ يَوْمٍ قَوَامٌ يَتَيْنِ
ذَلِكَ وَهُوَ الْمَحْمُودُ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ »

ومن اقتصر في اليوم على أكلة واحدة فيستحب له أن يأكلها سحرا ، قبل طلوع الفجر
فيكون أكله بعد التهجد وقبل الصبح ، فيحصل له جوع النهار للصيام ، وجوع الليل للقيام
وخلو القلب لفراغ المعدة ، ورقة الفكر ، واجتماع الهم ، وسكون النفس إلى المألوم ، فلا
تنازعه قبل وقته . ^(٣) وفي حديث عاصم بن كليب ، عن أبيه ، عن أبي هريرة ، قال ، ما قام
رسول الله صلى الله عليه وسلم قيامكم هذا قط ، وإن كان ليقوم حتى تورم قدماه . وما واصل
وصالكم هذا قط ، غير أنه قد أضر الفطر إلى السحر . وفي حديث عائشة رضي الله عنها قالت
^(٤) كان النبي صلى الله عليه وسلم يواصل إلى السحر

فإن كان يلتفت قلب الصائم بعد المغرب إلى الطعام ، وكان ذلك يشغله عن حضور القلب

(١) حديث أبي سعيد الخدري كان إذا تغذى لم يتعش وإذا تعشى لم يتغد : لم أحده أصلا

(٢) حديث قال لعائشة إياك والإسراف فإن أكلتين في يوم من السرف : البيهقي في الشعب من حديث عائشة
وقال في إسناده ضعف

(٣) حديث عاصم بن كليب عن أبيه عن أبي هريرة ما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم قيامكم هذا قط
وان كان ليقوم حتى تزلج قدماه : رواه مختصرا كان يصلي حتى تزلج قدماه وإسناده جيد

(٤) حديث عائشة كان يواصل إلى السحر : لم أحده من فعله وإنما هو من قوله فأيتكم أراد أن يواصل فليواصل
حتى السحر رواه خ من حديث أبي سعيد وأما هو فكان يواصل وهو من خصائصه

في التهجد ، فالأولى أن يقسم طعامه نصفين . فإن كان رغيّفين مثلاً ، أكل رغيّفاً عند الفطر ورغيّفاً عند السحر ، لتسكن نفسه ، ويخف بدنه عند التهجد . ولا يشتد بالنهار جوعه لأجل التسحر ، فيستعين بالرغيّف الأول على التهجد ، وبالثاني على الصوم . ومن كان يصوم يوماً ويفطر يوماً ، فلا بأس أن يأكل كل يوم فطره وقت الظهر ، ويوم صومه وقت السحر فهذه الطرق في مواقيت الأكل وتباعده وتقاربه

الوظيفة الثالثة : في نوع الطعام ، وترك الأدام . وأعلى الطعام مخ البر . فإن نخل فهو غاية الترفه . وأوسطه شعير منخول . وأدناه شعير لم ينخل وأعلى الأدم اللحم والحلاوة . وأدناه الملح والخل . وأوسطه المزورات بالأدهان من غير لحم

وعادة سالكي طريق الآخرة الامتناع من الأدام على الدوام ، بل الامتناع عن الشهوات فإن كل لذيذ يشتهي الإنسان فأكله ، اقتضى ذلك بطراً في نفسه ، وقسوة في قلبه ، وأنسا له بلذات الدنيا ، حتى يألفها ويكره الموت ولقاء الله تعالى . وتصير الدنيا جنة في حقه ويكون الموت سجناً له . وإذا منع نفسه عن شهواتها ، وضيق عليها ، وحرّمها لذاتها ، صارت الدنيا سجناً عليه ، ومضيقاً له ، فاشتتهت نفسه الإفلات منها ، فيكون الموت إطلاقاً وإليه الإشارة بقول يحيى بن معاذ حيث قال : معاشر الصديقين ، جوعوا أنفسكم لولية الفردوس ، فإن شهوة الطعام على قدر تجويع النفس

فكل ما ذكرناه من آفات الشبع فإنه يجرى في كل الشهوات ، وتناول اللذات . فلا تطول بإعادته . فذلك يعظم الثواب في ترك الشهوات من المباحات ، ويعظم الخطر في تناولها ، حتى قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « شَرَارُ أُمَّتِي الَّذِينَ يَأْكُلُونَ مِنْ خِطَّةٍ » وهذا ليس بتحريم ، بل هو مباح على معنى أن من أكله مرة أو مرتين لم يعص ، ومن داوم عليه أيضاً فلا يعصى بتناوله ، ولكن تتربى نفسه بالنعيم ، فتأنس بالدنيا ، وتآلف اللذات ، وتسعى في طلبها ، فيجرها ذلك إلى المعاصي . فهم شرار الأمة ، لأن مخ الخنطة يقودهم إلى اقتحام أمور ، تلك الأمور معاص .

(١) حديث شرار أمتي الذين يأكلون من الخنطة : لم أجده أصلاً

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « شَرَارُ أُمَّنَى الَّذِينَ غُذُوا بِالنَّعِيمِ وَنَبَتَتْ عَلَيْهِ أَجْسَامُهُمْ وَإِنَّمَا هَمَّتْهُمْ أَلْوَانُ الطَّعَامِ وَأَنْوَاعُ اللَّبَاسِ وَيَتَشَدَّقُونَ فِي الْكَلَامِ » وأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام ، اذكر أنك ساكن القبر ، فإن ذلك يمنعك من كثير الشهوات وقد اشتد خوف السلف من تناول لذيذ الأطعمة ، وتغري النفس عليها ، ورأوا أن ذلك علامة الشقاوة ، ورأوا منع الله تعالى منه غاية السعادة ، حتى روي أن وهب بن منبه قال التقى ملكان في السماء الرابعة ، فقال أحدهما للآخر ، من أين ؟ قال أمرت بسوق حوت من البحر إشتهاه فلان اليهودي لعنه الله . وقال الآخر ، أمرت بإهراق زيت إشتهاه فلان العابد . فهذا تنبيه على أن تيسير أسباب الشهوات ليس من علامات الخير . ولهذا امتنع عمر رضي الله عنه عن شربة ماء بارد بعسل ، وقال ، اعزلوا عني حسابها . فلا عبادة لله تعالى أعظم من مخالفة النفس في الشهوات وترك اللذات ، كما أوردناه في كتاب رياضة النفس . ^(٢) وقدرى نافع ، أن ابن عمر رضي الله عنهما كان مريضا ، فاشتوى سمكة طرية ، فالتصت له بالمدينة فلم توجد . ثم وجدت بعد كذا وكذا ، فاشتريت له بدرهم ونصف ، فشويت وحملت إياه على رغيف ، فقام سائل على الباب ، فقال للغلام لهما برغيفها وادفعها إليه . فقال له الغلام ، أصلحك الله ، قد اشتيتها منذ كذا وكذا فلم نجد لها ، فلما وجدت اشتريتها بدرهم ونصف ، فنحن نعطيها ثمنها فقال لهما وادفعها إليه . ثم قال الغلام للسائل ، هل لك أن تأخذ درهما وتتركها ؟ قال نعم . فأعطاه درهما ، وأخذها وأتى بها ، فوضعها بين يديه وقال ، قد أعطيته درهما وأخذتها منه . فقال لهما وادفعها إليه ، ولا تأخذ منه الدرهم ، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « أَيُّمَا امْرِئٍ اشْتَهَى شَهْوَةً فَرَدَّ شَهْوَتَهُ وَآثَرَهَا عَلَى نَفْسِهِ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ »

(١) حديث شرار أمة الذين غدوا بالنعيم - الحديث : ابن عدي في الكامل ومن طريقه البيهقي في شعب الإيمان من حديث فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى من حديث فاطمة بنت الحسين مرسلا قال الدارقطني في العلل انه أشبه بالصواب ورواه أبو نعيم في الحلية من حديث عائشة باسناد لا بأس به

(٢) حديث نافع ان ابن عمر كان مريضا فاشتوى سمكة - الحديث : وفيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أيما امرئ اشتوى شهوة فرد شهوته وآثر بها على نفسه غفر الله له : أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب باسناد ضعيف جدا ورواه ابن الجوزي في الموضوعات

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِذَا سَدَدَتْ كَلْبَ الْجُوعِ بِرَغِيفٍ وَكَوَزٍ مِنَ الْمَاءِ الْقَرَارِحَ فَعَلَى الدُّنْيَا وَأَهْلِهَا الدَّمَارُ » أشار إلى أن المقصود ردُّ ألم الجوع والعطش ودفع ضررها ، دون التمتع بالذات الدنيا

وبلغ عمر رضي الله عنه أن يزيد بن أبي سفيان يأكل أنواع الطعام فقال عمر لمولى له ، إذا علمت أنه قد حضر عشاؤه فأعلمني . فأعلمه فدخل عليه : فقرب عشاؤه ، فأتوه بثريد لحم ، فأكل معه عمر . ثم قرب الشواء ، وبسط يزيد يده ، وكف عمر يده وقال الله الله يا يزيد بن أبي سفيان ، أطعام بعد طعام ! والذي نفس عمر بيده ، لئن خالفتم عن سنتهم ليخالفن بكم عن طريقهم . وعن يسار بن عمير قال ، ما نخلت لعمر دقيقا قط إلا وأنا له عاص وروي أن عتبة الغلام كان يعجن دقيقه ، ويخففه في الشمس : ثم يأكله ويقول ، كسرة ومنايح ، حتى يتهيا في الآخرة الشواء والطعام الطيب . وكان يأخذ الكوز فيغرف به من حب كان في الشمس نهاره ، فتقول مولاه له يا عتبة ، لو أعطيتني دقيقك نخبزت لك ، وبردت لك الماء ؟ فيقول لها يا أم فلان ، قد شردت عني كلب الجوع

قال شقيق بن إبراهيم ، لقيت إبراهيم بن أدهم بمكة في سوق الليل ، عند مولد النبي صلى الله عليه وسلم ، يبكي وهو جالس بناحية من الطريق . فعدلت إليه ، وقعدت عنده ، وقلت إيش هذا البكاء يا أبا أسحق ؟ فقال خير . فعاودته مرة واثنتين وثلاثا ، فقال يا شقيق أستر عليّ فقلت يا أخى قل ماشئت . فقال لي ، اشتيت نفسي منذ ثلاثين سنة سكباجا ، فمنعتها جهدي ، حتى إذا كان البارحة ، كنت جالسا وقد غلبني الناس ، إذ أنا بفتي شاب بيده قدح أخضر يملو منه بخار ، ورائحة سكباج . قال فاجتمعت بهمتي عنه ، فقربه . وقال يا إبراهيم كل ، فقلت ما آكل ، قد تركته الله عز وجل . فقال لي قد أطعمك الله كل . فما كان لي جواب إلا أني بكيت . فقال لي كل رحمك الله . فقلت قد أمرنا أن لا نطرح في وعائنا إلا من حيث نعلم . فقال كل عافاك الله فإنما أعطيته ، فقبل لي يا خضر

(١) حديث ادا سددت كلب الجوع برغيف وكوز من الماء القراح فعلى الدنيا وأهلها الدمار : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف

إذهب بهذا وأطعمه نفس إبراهيم بن آدم ، فقد رحمها الله من طول صبرها على ما يحملها من منعها ، أعلم يا إبراهيم أني سمعت الملائكة يقولون ، من أعطى فلم يأخذ ، طلب فلم يعط ، فقلت . إن كان كذلك فما أنا بين يديك لأجل العقد مع الله تعالى . ثم التفت فإذا أنا بفتى آخر ، ناوله شيئا وقال ، يا خضر لقمه أنت . فلم يزل يلقيني حتى نعت . فانتبهت وحلاوته في فمي قال شقيق فقلت أرني كفك ، فأخذت بكفه فقبلتها . وقلت يا من يطعم الجياع الشهوات إذا صححوا المنع ، يا من يقدح في الضمير اليقين ، يا من يشفي قلوبهم من محبته ، أترى لشقيق عندك حالا ؟ ثم رفعت يد إبراهيم إلى السماء وقلت ، بقدر هذا السكف عندك ، وبقدر صاحبه ، وبالجود الذي وجد منك ، جدد على عبدك الفقير إلى فضلك وإحسانك ورحمتك وإن لم يستحق ذلك . قال فقام إبراهيم ومشى حتى أدركنا البيت

وروي عن مالك بن دينار ، أنه بقي أربعين سنة يشتهي لبنا ، فلم يأكله ، وأهدى إليه يوما رطب فقال لأصحابه كلوا ، فما ذقته منذ أربعين سنة . وقال أحمد بن أبي الخواريسم اشتهى أبو سليمان الداراني رغيفا حارا بملح ، فجئت به إليه ، فمض منه عضة ثم طرحه ، وأقبل يبكي وقال ، عجبت إلى شهوتي بعد إطالة جهدي واشقوتي . قد عزميت على التوبة فألقني قال أحمد فما رأيته أكل الملح حتى لقي الله تعالى . وقال مالك بن ضيغم ، مررت بالبصرة في السوق ، فنظرت إلى البقل ، فقالت لي نفسي لو أطعمتني الليلة من هذا ؟ فأقسمت أن لا أطعمها إياه أربعين ليلة .

ومكث مالك بن دينار بالبصرة خمسين سنة ، ما أكل رطبة لأهل البصرة ولا بسرة قط وقال يا أهل البصرة ، عشت فيكم خمسين سنة ما أكلت لكم رطبة ولا بسرة ، فما زاد فيكم ما نقص مني ، ولا نقص مني ما زاد فيكم ، وقال : طلقت الدنيا منذ خمسين سنة ، اشتيت نفسي لبنا منذ أربعين سنة ، فوالله لا أطعمها حتى ألحق بالله تعالى

وقال حماد بن أبي حنيفة ، أتيت داود الطائي ، والباب مغلق عليه ، فسمعتة يقول ، نفسي اشتيت جزرا فأطعمتك جزرا . ثم اشتيت تمرا فأليت أن لا تأكله أبدا . فسامت ودخلت ، فإذا هو وحده . ومر أبو حازم يوما في السوق ، فرأى الفاكهة فاشتهاها . فقال لابنه ، اشتر لنا من هذه الفاكهة المقطوعة الممنوعة ، لعلنا نذهب إلى الفاكهة التي لا مقطوعة

ولا ممنوعة . فلما اشتراها وأتى بها إليه ، قال لنفسه قد خدعتني حتى نظرت واشتهيت ، وغلبتني حتى اشتربت . والله لا ذقتيه . فبعث بها إلى يتامى من الفقراء وعن موسى الأشعج أنه قال ، نفسى تشهى ملحا جريشا منذ عشرين سنة . وعن أحمد ابن خليفة قال ، نفسى تشهى منذ عشرين سنة ، ما طلبت منى إلا الماء حتى تروى ، فما أرويتها . وروى أن عتبة الغلام اشتهى لحما سبع سنين . فلما كان بعد ذلك قال ، استحييت من نفسى أن أدافعها منذ سبع سنين سنة بعد سنة ، فاشتريت قطعة لحم على خبز ، وشويتها وتركتها على رغيف . فلقيت صبيا ، فقلت ألسنت أنت ابن فلان وقدمات أبوك ؟ قال بلى فناولته إياها . قالوا أقبل يبكى ، يقرأ (وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ^(١)) ثم لم يذقه بعد ذلك . ومكث يشهى تمرا سنين ، فلما كان ذات يوم اشترى تمرا بقيراط ورفعها إلى الليل ليفطر عليه . قال فهبت ريح شديدة ، حتى أظلمت الدنيا . ففزع الناس . فأقبل عتبة على نفسه يقول ، هذا الجراءتى عليك وشرائى التمر بالقيراط . ثم قال لنفسه ، ما أظن أخذ الناس إلا بذنبك ، على أن لا تذوقه

واشترى داود الطائى بنصف فلس بطلا ، وبفلس خلا . وأقبل ليلته كلها يقول لنفسه ويلك يادارد ، ما أطول حسابك يوم القيامة . ثم لم يأكل بعده إلا قفارا . وقال عتبة الغلام يوما لعبد الواحد بن زيد إن فلانا بصف من نفسه منزلة ما أعرفها من نفسى . فقال لأنك تأكل مع خبزك تمرا ، وهو لا يزيد على الخبز شيئا . قال فإن أنا تركت أكل التمر عرفت تلك المنزلة ؟ قال نعم وغيرها . فأخذ يبكى . فقال له بعض أصحابه لا أبكى الله عينك ، أعلى التمر تبكى ؟ فقال عبد الواحد دعه ، فإن نفسه قد عرفت صدق عزمه فى الترك ، وهو إذا ترك شيئا لم يعاوده . وقال جعفر بن نصر ، أمرنى الجنيد أن أشتري له التين الوزيرى ، فلما اشتريته ، أخذ واحدة عند الفطور فوضعها فى فيه ، ثم ألقاها وجعل يبكى ثم قال ، أحمله فقلت له فى ذلك . فقال هتف بى هاتف أما تستحى ، تركته من أجلى ثم تعود إليه . وقال صالح المري ، قلت لعطاء السامى ، إنى متكلف لك شيئا ، فلا ترد على كرامتى . فقال افعل ما تريد . قال فبعثت إليه مع ابنى شربة من سويق ، قد لسته بسمن وعسل

فقلت لا تبرح حتى شربها . فلما كان من الغد ، جعلت له نحوها ، فردها ولم يشربها . فعاقبته ولته على ذلك ، وقلت سبحان الله رددت على كرامتي ، فلما رأى وجدى لذلك ، قال لايسوؤك هذا . إني قد شربتها أول مرة ، وقد راودت نفسي في المرة الثانية على شربها فلم أقدر على ذلك ، كلما أردت ذلك ذكرت قوله تعالى (يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ ^(١)) الآية . قال صالح ، فبكيت وقلت في نفسي ، أنا في واد وأنت في واد آخر .

وقال السرى السقطي ، نفسي منذ ثلاثين سنة تطالبني أن أغمس جزرة في دبس ، فما أطعمتها . وقال أبو بكر الجلاء ، أعرف رجلا تقول له نفسه ، أنا أصبر لك على طي عشرة أيام ، واطمئني بعد ذلك شهوة أشتيها ، فيقول لها ، لا أريد أن تطوي عشرة أيام ولكن اتركي هذه الشهوة . وروى أن عابدا دعا بعض إخوانه فقرب إليه رغفانا . فجعل أخوه يقلب الأرغفة ليختار أجودها . فقال له العابد ، مه أي شيء تصنع ؟ أما علمت أن في الرغبة الذي رغبت عنه كذا وكذا حكمة ؟ وعمل فيه كذا وكذا صائنا حتى استدار . من السحاب الذي يحمل الماء ، والماء الذي يسقي الأرض ، والرياح ، والأرض ، والبهائم ، وبنى آدم ، حتى صار إليك ، ثم أنت بعد هذا تقبله ولا ترضى به !

وفي الخبر ^(١) لا يستدير الرغبة ويوضع بين يديك ، حتى يعمل فيه ثلثمائة وستون صائنا . أولهم ميكائيل عليه السلام ، الذي يكيل الماء من خزائن الرحمة ، ثم الملائكة التي ترحي السحاب ، والشمس والقمر ، والأفلاك ، وملائكة الهواء ودواب الأرض ، وآخرهم الخباز (وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ^(٢))

وقال بعضهم أتيت قاسما الجرعي ، فسألته عن الزهد أي شيء هو ؟ فقال أي شيء سمعت فيه ؟ فعددت أقوالا ، فسكت . فقلت وأي شيء تقول أنت ؟ فقال اعلم أن البطن دنيا العبد . فبقدر ما يملك من بطنه يملك من الزهد . وبقدر ما يملكه بطنه ، تملكه الدنيا . وكان بشر بن الحارث قد اعتل مرة ، فأثنى عبد الرحمن الطيب يسأله عن شيء يوافقه من المأكولات . فقال تسألني فإذا وصفت لك لم تقبل مني ؟ قال صف لي حتى أسمع .

(١) حديث لا يستدير الرغبة ويوضع بين يديك حتى يعمل فيه ثلثمائة وستون صائنا أولهم ميكائيل - الحديث : لم أجده أصلا

(٢) إبراهيم : ١٧ ^(٢) إبراهيم : ٣٤ والنحل ١٣

قال تشرب سكتجينا ، وتمص سفر جلا ، وتأكل بعد ذلك اسفيداجا . فقال له بشر ، هل تعلم شيئا أقل من السكتجين يقوم مقامه ؟ قال لا . قال أنا أعرف . قال ماهو ؟ قال الهندبا بالخل . ثم قال ، أتعرف شيئا أقل من السفر جل يقوم مقامه ؟ قال لا . قال أنا أعرف . قال ماهو ؟ قال الخرنوب الشامي . قال فتعرف شيئا أقل من الاسفيداج يقوم مقامه ؟ قال لا . قال أنا أعرف . ماء الحمص بسمن البقر في معناه . فقال له عبد الرحمن ، أنت أعلم مني بالطب ، فلم تسألني ؟

فقد عرفت بهذا أن هؤلاء امتنعوا من الشهوات ، ومن الشبع من الأقوات . وكان امتناعهم للفوائد التي ذكرناها . وفي بعض الأوقات لأنهم كانوا لا يصفو لهم الحلال ، فلم يخصصوا لأنفسهم إلا في قدر الضرورة . والشهوات ليست من الضرورات ، حتى قال أبو سليمان : الملح شهوة ، لأنه زيادة على الخبز ، وما وراء الخبز شهوة . وهذا هو النهاية . فمن لم يقدر على ذلك فينبغي أن لا يغفل عن نفسه ، ولا ينهمك في الشهوات . فكفى بالمرء إسرافا أن يأكل كل ما يشتهي ، ويفعل كل ما يهواه . فينبغي أن لا يواظب على أكل اللحم . قال . على كرم الله وجهه ، من ترك اللحم أربعين يوما ساء خلقه ، ومن داوم عليه أربعين يوما قسا قلبه . وقيل إن للمداومة على اللحم ضراوة كضراوة الحمر

ومهما كان جائعا ، وتاقت نفسه إلى الجماع ، فلا ينبغي أن يأكل ويجماع ، فيعطى نفسه شهوتين ، فتقوي عليه . وربما طلبت النفس الأكل لينشط في الجماع

ويستحب أن لا ينام على الشبع ، فيجمع بين غفلة ، فيمتاد الفتور ، ويقسو قلبه لذلك ولكن ليصل ، أو يجلس فيذكر الله تعالى ، فإنه أقرب إلى الشكر . وفي الحديث (١) « أَذْيَبُوا طَعَامَكُمْ بِالذِّكْرِ وَالصَّلَاةِ وَلَا تَنَامُوا عَلَيْهِ فَتَقْسُوا قُلُوبَكُمْ » ، وأقل ذلك أن يصلي أربع ركعات ، أو يسبح مائة تسبيحة ، أو يقرأ جزءا من القرآن عقيب أكله . فقد كان سفيان الثوري إذا شبع ليلة أحياها . وإذا شبع في يوم واصله بالصلاة والذكر . وكان يقول ، أشبع الزنجي وكده ، ومرة يقول ، أشبع الحمار وكده

(١) حديث أذيبوا طعامكم بالصلاة والذكر ولا تناموا عليه فتقسو قلوبكم : طس وابن السني في اليوم واليلة من

حديث عائشة بسند ضعيف

ومهما انتهى شيئاً من الطعام وطيبات الفواكه ، فينبغي أن يترك الخبز أولاً كلها بدلاً منه ، لتكون قوتاً ، ولا تكون تفكها ، لئلا يجمع للنفس بين عادة وشهوة ، نظر سهل إلى ابن سالم وفي يده خبز وتمر ، فقال له ابدأ بالتمر ، فإن قامت كفايتك به ، وإلا أخذت من الخبز بعده بقدر حاجتك

ومهما وجد طعاماً لطيفاً وخليطاً ، فليقدم اللطيف ، فإنه لا يشتبهى الغليظ بعده . ولو قدم الغليظ لا كل اللطيف أيضاً للطافته . وكان بعضهم يقول لأصحابه ، لا تأكلوا الشهوات ، فإن أكلتموها فلا تطلبوها ، فإن طلبتموها فلا تحبوها . وطلب بعض أنواع الخبز شهوة . قال عبد الله بن عمر رحمه الله عليهما ، ما تأتينا من العراق فاكهة أحب إلينا من الخبز . فرأى ذلك الخبز فاكهة

وعلى الجملة ، لا سبيل إلى إهمال النفس في الشهوات المباحات ، واتباعها بكل حال . فبقدر ما يستوفي العبد من شهوته ، يخشى أن يقال له يوم القيامة أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها . وبقدر ما يجاهد نفسه ، ويترك شهوته ، يتمتع في الدار الآخرة بشهواته . قال بعض أهل البصرة ، نازعتني نفسي خبز أرز وسمكا فنعتها ، ففويت مطالبتهما ، واشتدت مجاهدتي لها عشرين سنة . فلما مات قال بعضهم رأيت في المنام ، فقلت ماذا فعل الله بك ؟ قال لا أحسن أن أصف ما تلقاني به ربي من النعم والكبريات . وكان أول شيء استقبلني به خبز أرز وسمكا وقال كل اليوم شهوتك هنيئاً بغير حساب . وقد قال تعالى (كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ^(١)) وكانوا قد أسلفوا ترك الشهوات . ولذلك قال أبو سليمان ، ترك شهوة من الشهوات أنفع للقلب من صيام سنة وقيامها . وفقنا الله لما يرضيه

بيان

اختلاف حكم الجوع وفضيلته واختلاف أحوال الناس فيه

اعلم أن المطلوب الأقصى في جميع الأمور والأخلاق الوسط . إذ خير الأمور أوسطها . وكلا طرفي قصد الأمور ذميم . وما أوردناه في فضائل الجوع ربما يوصى إلى أن الإفراط

(١) الحاقة : ٣٤

فيه مطلوب . وهيات ، ولكن من أسرار حكمة الشريعة ، أن كل ما يطلب الطبع فيه الطرف الأقصى ، وكان فيه فساد ، جاء الشرع بالمبالغة في المنع منه ، على وجه يوفى عند الجاهل إلى أن المطلوب مضادة ما يقتضيه الطبع بغاية الإمكان ، والعالم يدرك أن المقصود الوسط ، لأن الطبع إذا طلب غاية الشبع ، فالشرع ينبئ أن يمدح غاية الجوع ، حتى يكون الطبع باعثا ، والشرع مانعا ، فيتقاربان ، ويحصل الاعتدال . فإن من يقدر على قمع الطبع بالكلية بعيد ، فيعلم أنه لا ينتهي إلى الغاية ، فإنه إن أسرف مسرف في مضادة الطبع ، كان في الشرع أيضا ما يدل على إساءته . كما أن الشرع بالغ في الشاء على قيام الليل ، وصيام النهار ، ثم لما علم النبي صلى الله عليه وسلم من حال بعضهم أنه يصوم الدهر كله ، ويقوم الليل كله نهى عنه^(١)

فإذا عرفت هذا ، فاعلم أن الأفضل بالإضافة إلى الطبع المعتدل ، أن يأكل بحيث لا يحس بثقل المعدة ، ولا يحس بألم الجوع . بل ينسى بطنه ، فلا يؤثر فيه الجوع أصلا . فإن مقصود الأكل بقاء الحياة ، وقوة العبادة . وثقل المعدة يمنع من العبادة . وألم الجوع أيضا يشغل القلب ويمنع منها . فالمقصود أن يأكل أكلا لا يبق للمأكل فيه أثر ، ليكون متشبهًا بالملائكة ، فإنهم مقدسون عن ثقل الطعام وألم الجوع ، وغاية الإنسان الاقتداء بهم . وإذا لم يكن للإنسان خلاص من الشبع والجوع ، فأبعد الأحوال عن الطرفين الوسط ، وهو الاعتدال .

ومثال طلب الآدمي البعد عن هذه الأطراف المتقابلة ، بالرجوع إلى الوسط ، مثال غلة أقيت في وسط حلقة محمية على النار ، مطروحة على الأرض . فإن الغلة تهرب من حرارة الحلقة ، وهي محيطة بها لا تقدر على الخروج منها ، فلا تزال تهرب حتى تستقر على المركز الذي هو الوسط . فلو ماتت ماتت على الوسط . لأن الوسط هو أبعد المواضع عن الحرارة التي في الحلقة المحيطة . فكذلك الشهوات محيطة بالإنسان إحاطة تلك الحلقة بالغلة ، والملائكة خارجون عن تلك الحلقة ، ولا مطعم للإنسان في الخروج ، وهو يريد أن يتشبه بالملائكة

(١) حديث النهى عن صوم الدهر كله وقيام الليل كله تقدم

في الخلاص . فأشبه أحواله بهم البعد ، وأبعد المواضع عن الأطراف الوسط . فصار الوسط مطلوباً في جميع هذه الأحوال المتقابلة . وعنه عبر بقوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « خَيْرُ الْأُمُورِ أَوْسَطُهَا » وإليه الإشارة بقوله تعالى (وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا) ^(١)

ومهما لم يحس الإنسان بجوع ولا شبع ، تيسرت له العبادة والفكر ، وخف في نفسه وقوى على العمل مع خفته . ولكن هذا بعد اعتدال الطبع . أما في بداية الأمر ، إذا كانت النفس جموحاً ، متشوقة إلى الشهوات ، مائلة إلى الإفراط ، فالاعتدال لا ينفعها بل لابد من المبالغة في إيلاها بالجوع ، كما يبالغ في إيلام الدابة التي ليست مروضة بالجوع والضرب وغيره ، إلى أن تعتدل . فإذا ارتاضت واستوت ورجعت إلى الاعتدال ، ترك تعذيبها وإيلاها . ولأجل هذا السر ، يأمر الشيخ مريده بما لا يتعاطاه هو في نفسه . فيأمره بالجوع وهو لا يجوع . ويمنعه الفواكه والشهوات وقد لا يمتنع هو منها . لأنه قد فرغ من تأديب نفسه ، فاستغنى عن التعذيب . ولما كان أغلب أحوال النفس الشره والشهوة والجماح ، والامتناع عن العبادة ، كان الأصلح لها الجوع ، الذي تحس بآلمه في أكثر الأحوال لتتكسر نفسه . والمقصود أن تنكسر حتى تعتدل ، فتزد بعد ذلك في الغذاء أيضاً إلى الاعتدال وإنما يمتنع من ملازمة الجوع من سالكى طريق الآخرة ، إمام صديق ، وإمام غرور أحق أما الصديق ، فلا مستقامة نفسه على الصراط المستقيم ، واستغنائه عن أن يساق بسياط الجوع إلى الحق

وأما الغرور ، فلظنه بنفسه أنه الصديق المستغنى عن تأديب نفسه ، الظان بها خيراً ، وهذا غرور عظيم ، وهو الأغلب . فإن النفس كلما تتأدب تأدباً كاملاً ، وكثيراً ما تغتر فتتوكل على الصديق ومساحته نفسه في ذلك ، فيسامح نفسه . كالريض ينظر إلى من قد صح من مرضه ، فيتناول ما يتناوله ، ويظن بنفسه الصحة فيهلك

والذى يدل على أن تقدير الطعام بمقدار يسير ، في وقت مخصوص ، ونوع مخصوص ، ليس مقصوداً في نفسه ، وإنما هو مجاهدة نفس متناثرة عن الحق ، غير بالغة رتبة الكمال ،

(٢١) حديث خير الأمور أوسطها : البيهقي في الشعب مرسل وقد تقدم

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن له تقدير وتوقيت لطعامه . قالت عائشة رضي الله عنها ^(١) ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر ، ويفطر حتى نقول لا يصوم . ^(٢) وكان يدخل على أهله فيقول « هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ شَيْءٍ » فَإِنْ قَالُوا نَعَمْ أَكَلْ ، وَإِنْ قَالُوا لَا قَالَ « إِنِّي إِذَا صَائِمٌ » ^(٣) ، وكان يقدم إليه الشيء فيقول « أَمَّا إِنِّي قَدْ كُنْتُ أَرَدْتُ الصَّوْمَ » ثم يأكل . ^(٤) وخرج صلى الله عليه وسلم يوماً وقال « إِنِّي صَائِمٌ » فقالت له عائشة رضي الله عنها ، قد أهدى إلينا حيس ، فقال « كُنْتُ أَرَدْتُ الصَّوْمَ وَلَكِنْ قَرَّبِيهِ » ولذلك حكى عن سهل أنه قيل له ، كيف كنت في بدايتك ؟ فأخبر بضروب من الرياضات منها أنه كان يقتات ورق النبق مدة . ومنها أنه أكل دقاق التين مدة ثلاث سنين . ثم ذكر أنه اقتات بثلاثة دراهم في ثلاث سنين . فقيل له فكيف أنت في وقتك هذا ؟ فقال آكل بلا حد ولا توقيت . وليس المراد بقوله بلا حد ولا توقيت أنني آكل كثيراً ، بل أنني لا أقدر بمقدار واحد ما آكله

وقد كان معروف الكرخي يهدي إليه طيبات الطعام فيأكل . فقيل له إن أخاك بشرا لا يأكل مثل هذا . فقال إن أخى بشرا قبضه الورع ، وأنا بسطتني المعرفة . ثم قال ، إنما أنا ضيف في دار مولاي ، فإذا أطمعني أكلت ، وإذا جوعني صبرت . مالى والاعتراض والتميز . ودفع إبراهيم بن آدم إلى بعض إخوانه دراهم وقال ، خذ لنا بهذه الدراهم زبدا وعسلا وخبزاً حوارياً . فقيل يا أبا إسحق ، بهذا كله ؟ قال ويحك ، إذا وجدنا أكلنا أكل الرجال . وإذا عدمننا صبرنا صبر الرجال . وأصلح ذات يوم طعاماً كثيراً ، ودعا إليه نفرًا

(١) حديث عائشة كان يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم : متفق عليه

(٢) حديث كان يدخل على أهله فيقول هل عندكم من شيء ؟ فإن قالوا نعم أكل وإن قالوا لا قال إنى صائم : دت وحسنه ون من حديث عائشة وهو عند من نحوه كسباني

(٣) حيث كان يقدم إليه الشيء فيقول أما إنى كنت أريد الصوم : البيهقي من حديث عائشة بلفظ وإن كنت قد فرضت الصوم وقال إسناده صحيح وعند من قد كنت أصبحت صائماً

(٤) حديث خرج وقال إنى صائم فقالت عائشة يا رسول الله قد أهدى إلينا حيس فقال كنت أردت الصوم ولكن قرَّبِيهِ م بلفظ قد كنت أصبحت صائماً وفي رواية له أدنيه فلقد أصبحت صائماً فأكل وفي لفظ البيهقي إنى كنت أريد الصوم ولكن قرَّبِيهِ

يسيرا ، فيهم الأوزاعي ، والثوري . فقال له الثوري ، يا أبا إسحق ، أما تخاف أن يكون هذا
إسرافا ، فقال ليس في الطعام إسراف ، إنما الإسراف في اللباس والآثات

فالذي أخذ العلم من السماع والنقل تقليدا ، يرى هذا من إبراهيم بن آدم ، ويسمع
عن مالك بن دينار أنه قال ما دخل بيتي الملح منذ عشرين سنة ، وعن سري السقطي أنه منذ
أربعين سنة يشتهي أن ينمس حذوة في دبس فافعل ، فيراه متناقضا ، فيتحير ، أو يقطع بأن أحدهما
مخطئ . والبصير بأسرار القول ، يعلم أن كل ذلك حق ، ولكن بالإضافة إلى اختلاف الأحوال .
ثم هذه الأحوال المختلفة ، يسميها فطن محتاط ، أو غبي مغرور . فيقول المحتاط ، ما أنا
من جملة العارفين حتى أسامح نفسي . فليس نفسي أطوع من نفس سري السقطي ، ومالك
ابن دينار ، وهؤلاء من الممتنعين عن الشهوات ، فيقتدي بهم : والمغرور يقول ، ما نفسي
بأعصى علي من نفس معروف الكرخي ، وإبراهيم بن آدم ، فأقتدي بهم ، وأرفع التقدير
في ما كولي . فأنا أيضا ضيف في دار مولاي ، فإلى وللاعتراض . ثم إنه لو قصر أحد في حقه
وتوقيره ، أوفى ماله وجاهه بطريقة واحدة ، قامت القيامة عليه ، واشتغل بالاعتراض . وهذا
مجال رحب للشيطان مع الحق . بل رفع التقدير في الطعام ، والصيام ، وأكل الشهوات ،
لا يسلم إلا لمن ينظر من مشكاة الولاية والنبوة . فيكون بينه وبين الله علامة في استرساله
وانقباضه . ولا يكون ذلك إلا بعد خروج النفس عن طاعة الهوى والمادة بالكلية ، حتى
يكون أكله إذا أكل على نية ، كما يكون إمساكه بنية ، فيكون عاملا لله في أكله وإفطاره .
فينبغي أن يتعلم الجزم من عمر رضي الله عنه ، فإنه كان يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) يحب
العسل ويأكله ، ثم لم يقس نفسه عليه ، بل لما عرضت عليه شربة باردة ممزوجة بعسل ، جعل
يدير الإناء في يده ويقول ، أشربها وتذهب حلاوتها وتبقى تبعثها ، اعزلوا عني حسابها وتركها .
وهذه الأسرار لا يجوز لشيخ أن يكشف بها مریده . بل يقتصر على مدح الجوع
فقط ، ولا يدعو إلى الاعتدال ، فإنه يقصر لا محالة عما يدعو إليه . فينبغي أن يدعو

(١) حديث كان يحب العسل . ويأكله : متفق عليه من حديث عائشة كان يحب الحلو والعسل . الحديث :

وفيه قصة شربه العسل عند بعض نسائه

إلى غاية الجوع ، حتى يتيسر له الاعتدال . ولا يذكر له أن العارف الكامل يستغنى عن الرياضة . فإن الشيطان يجد متعلقاً من قلبه ، فيلقى إليه كل ساعة إنك عارف كامل ، وما الذى فاتك من المعرفة والكمال ؟ بل كان من عادة إبراهيم الخواص ، أن يخوض مع المريدين كل رياضة كان يأمره بها ، كيلا يخطر بباله أن الشيخ لم يأمره بما لم يفعل ، فينفره ذلك من رياضته . والقوى إذا اشتغل بالرياضة وإصلاح الغير ، لزمه النزول إلى حد الضعفاء تشبهابهم وتلطفاً في سياقتهم إلى السعادة . وهذا ابتلاء عظيم للأنبياء والأولياء . وإذا كان حد الاعتدال خفياً في حق كل شخص ، فالحزم والاحتياط ينبغى أن لا يترك في كل حال ولذلك أدب عمر رضى الله عنه ولده عبد الله ، إذ دخل عليه فوجده يأكل لحماً مأموماً بسمن ، فعلاه بالدرة وقال ، لأمر لك ، كُلْ يوماً خبزاً ولحماً ، ويوماً خبزاً ولبناً ، ويوماً خبزاً وسمناً ، ويوماً خبزاً وزيتاً ، ويوماً خبزاً وملحاً ، ويوماً خبزاً قفاراً . وهذا هو الاعتدال فأما المواظبة على اللحم والشهوات إفراط وإسراف . ومهاجرة اللحم بالكلية إفتار . وهذا قوام بين ذلك . والله تعالى أعلم

بيان

آفة الرياء المتطرق إلى من ترك أكل الشهوات وقلل الطعام

اعلم أنه يدخل على تارك الشهوات آفتان عظيمتان ، هما أعظم من أكل الشهوات إحداها : أن لا تقدر النفس على ترك بعض الشهوات فتشتتها ، ولكن لا يريد أن يُعرفَ بأنه يشتتها ، فيخفى الشهوة ، ويأكل في الخلوة ما لا يأكل مع الجماعة . وهذا هو الشرك الخفى — سئل بعض العلماء عن بعض الزهاد ، فسكت عنه . فقيل له هل تعلم به بأساً؟ قال يأكل في الخلوة ما لا يأكل مع الجماعة . وهذه آفة عظيمة : بل حق العبد إذا ابتلى بالشهوات وحبها أن يظهرها . فإن هذا صدق الحال ، وهو يدل عن فوات المجاهدات بالأعمال . فإن إخفاء النقص ، وإظهار ضده من الكمال ، هو نقصان متضاعفان . والكذب مع الإخفاء كذبان . فيكون مستحقاً لمقتين ، ولا يرضى منه إلا بتوبتين صادقتين ولذلك

شدد أمر المنافقين ، فقال تعالى (إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ)^(١) لأن الكافر كُفِرَ وأظهر . وهذا كفر وستر . فكان ستره لكفره كفراً آخر . لأنه استخف بنظر الله سبحانه وتعالى إلى قلبه ، وعظم نظر المخلوقين . فحالك كفر عن ظاهره . والعارفون يتلون بالشهوات بل بالمعاصي ، ولا يبنلون بالرياء والنش والإخفاء . بل كمال العارف أن يترك الشهوات لله تعالى ، ويظهر من نفسه الشهوة ، إسقاطاً لمنزلته من قلوب الخلق . وكان بعضهم يشتري الشهوات ويملقها في البيت ، وهو فيها من الزاهدين ، وإنما يقصده تلبس حاله ، ليصرف عن نفسه قلوب الغافلين ، حتى لا يشوشون عليه حاله

فنهاية الزهد ، الزهد في الزهد بإظهار ضده . وهذا عمل الصديقين . فإنه جمع بين صديقين . كما أن الأول جمع بين كذابين . وهذا قد حمل على النفس ثقلين ، وجرعها كأس الصبر مرتين . مرة بشر به ، ومرة برمي . فلا جرم أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا . وهذا يضاهي طريق من يُعطى جهراً فيأخذ ، ويردُّ سراً ، ليكسر نفسه بالذل جهراً ، وبالفقر سراً . فمن فاته هذا فلا ينبغي أن يفوته إظهار شهوته ونقصانه ، والصدق فيه : ولا ينبغي أن ينزه قول الشيطان ، إنك إذا أظهرت اقتدى بك غيرك ، فاستره إصلاحاً لغيرك . فإنه لو قصد إصلاح غيره لكان إصلاح نفسه أهم عليه من غيره . فهذا إنما يقصد الرياء المجرد ، ويروجه الشيطان عليه في معرض إصلاح غيره . فذلك ثقل عليه ظهور ذلك منه ، وإن علم أن من اطلع عليه ليس يقتدى به في الفعل ، أولاً ينزجر باعتقاده أنه تارك للشهوات

الآفة الثانية : أن يقدر على ترك الشهوات ، لكنه يفرح أن يعرف به : فيشتهر بالتعفف عن الشهوات . فقد خالف شهوة ضعيفة ، وهي شهوة الأكل . وأطاع شهوة هي شر منها وهي شهوة الجاه . وتلك هي الشهوة الخفية . فمهما أحس بذلك من نفسه ، فكسر هذه الشهوة أكد من كسر شهوة الطعام . فليأكل . فهو أولى له

قال أبو سليمان ، إذا قدمت إليك شهوة ، وقد كنت تاركاً لها ، فأصب منها شيئاً يسيراً ولا تمط نفسك منها ، فتكون قد أسقطت عن نفسك الشهوة ، وتكون قد نصت عليها إذ لم تعطها شهوتها . وقال جعفر بن محمد الصادق ، إذا قدمت إلى شهوة ، نظرت

إلى نفسى ، فإن هي أظهرت شهوتها ، أطعمتها منها . وكان ذلك أفضل من منعها . وإن أخفت شهوتها ، وأظهرت العزوب عنها ، عاقبتها بالترك ، ولم أنلها منها شيئا . وهذا طريق فى عقوبة النفس على هذه الشهوة الخفية .

وبالجملة من ترك شهوة الطعام ، ووقع فى شهوة الرياء . كان كمن هرب من عقرب ، وفزع إلى حية . لأن شهوة الرياء أضر كثيرا من شهوة الطعام . والله ولى التوفيق .

القول فى شهوة الفرج

اعلم أن شهوة الوقاع سلطت على الإنسان لفائدتين . إحداهما : أن يدرك لذته ، فيقيس به لذات الآخرة ، فإن لذة الوقاع لو دامت لكنت أقوى لذات الأجساد ، كما أن النار وآلامها أعظم آلام الجسد : والترغيب والترهيب يسوق الناس إلى سعادتهم . وليس ذلك إلا بألم محسوس ، ولذة محسوسة مدركة . فإن ما لا يدرك بالذوق لا يعظم إليه الشوق الفائدة الثانية : بقاء النسل ، ودوام الوجود . فهذه فائدتها . ولكن فيها من الآفات ما يهلك الدين والدنيا ، إن لم تضبط ولم تقهر ، ولم ترد إلى حد الاعتدال . وقد قيل فى تأويل قوله تعالى (رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ ^(١)) معناه شدة الغلظة . وعن ابن عباس ^(٢) فى قوله تعالى (وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ^(٣)) قال هو قيام الذكر . وقد أسنده بعض الرواة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إلا أنه قال فى تفسيره الذكر إذا دخل . وقد قيل إذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله . ^(٤) وكان صلى الله عليه وسلم يقول فى دعائه « أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمِيٍّ وَبَصْرِي وَقَلْبِي وَهَنِي وَمَنِّي » وقال عليه السلام ^(٥) « النَّسَاءُ حَبَائِلُ الشَّيْطَانِ » ولولا هذه الشهوة ، لما كان للنساء سلطنة على الرجال

(١) حديث ابن عباس موقوفا ومسندا فى قوله تعالى ومن شر غاسق اذا وقب قال هو قيام الذكر وقال الذى أسنده الذكر اذا دخل هذا حديث لا أصل له

(٢) حديث اللهم انى أعوذ بك من شر سمى وبصرى وقلبي وهنى تقدم فى الدعوات

(٣) حديث النساء حبايل الشيطان : الاصفهاني فى الترغيب والترهيب من حديث خالد بن زيد الجهمي بإسناد فيه جهالة

(٤) البقرة : ٢٨٦ (٥) الفلق : ١٥

روى أن موسى عليه السلام ، كان جالسا في بعض مجالسه ، إذ أقبل إليه إبليس وعليه برنس يتلون فيه ألوانا . فلما دنا منه ، خلع البرنس فوضعه ، ثم أتاه ، فقال السلام عليك يا موسى . فقال له موسى من أنت ؟ فقال أنا إبليس . فقال لحياتك الله . ما جاء بك ؟ قال جئت لأسلم عليك لمنزلتك من الله ، ومكانتك منه . قال فما الذي رأيت عليك ؟ قال برنس أختطف به قلوب بني آدم . قال فما الذي إذا صنعه الإنسان استحوذت عليه ؟ قال إذا أعجبه نفسه ، واستكثر عمله ، ونسى ذنوبه . وأحذرك ثلاثا ، لا تحل بامرأة لا تحل لك ، فإنه ما خلا رجل بامرأة لا تحل له إلا كنت صاحبه دون أصحابي ، حتى أفتنه بها ، وأفتنها به . ولا تعاهد الله عهدا إلا وفيت به . ولا تخرجن صدقة إلا أمضيتها . فإنه ما أخرج رجل صدقة فلم يمضها إلا كنت صاحبه دون أصحابي ، حتى أحول بينه وبين الوفاء بها . ثم ولي وهو يقول ، يا ويلتاه . علم موسى ما يحذر به بني آدم

وعن سعيد بن المسيب قال : ما بعث الله نبيا فيما خلا إلا لم ييأس إبليس أن يهلكه بالنساء . ولا شيء أخوف عندي منهن . وما بالمدينة بيت أدخله إلا يبتغي بيت ابنتي ، أغتسل فيه يوم الجمعة ، ثم أروح . وقال بعضهم ، إن الشيطان يقول للمرأة أنت نصف جندي ، وأنت سهمي الذي أرمي به فلا أخطيء ، وأنت موضع سرى ، وأنت رسولي في حاجتي . فنصف جنده الشهوة . ونصف جنده الغضب . وأعظم الشهوات شهوة النساء

وهذه الشهوة أيضا لها إفراط وتقریط واعتدال . فالإفراط ما يقهر العقل حتى يصرف . همه الرجال إلى الاستمتاع بالنساء والجواري ، فيحرم عن سلوك طريق الآخرة ، أو يقهر الدين حتى يجر إلى اقتحام الفواحش . وقد ينتهي إفراطها بطائفة إلى أمرين شنيعين أحدهما : أن يتناولوا ما يقوى شهواتهم على الاستكثار من الوقاع ، كما قد يتناول بعض الناس أدوية تقوى المعدة ، لتعظم شهوة الطعام . وما مثال ذلك إلا كمن ابتلى بسباع ضارية ، وحياة عادية ، فنم عنده في بعض الأوقات ، فيجنال لإتارتها وتهيجها ، ثم يشتغل بإصلاحها وعلاجها . فإن شهوة الطعام والوقاع على التحقيق آلام يريد الإنسان الخلاص منها ، فيدرك لذة بسبب الخلاص ،

فإن قلت: فقد روى في غريب الحديث ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) قال شكوت إلى جبرائيل ضعف الوقاع ، فأمرني بأكل الهريسة

فاعلم: أنه صلى الله عليه وسلم كان تحته تسع نسوة ، ووجب عليه محصنهن بالإمتاع ، وحرّم على غيره نكاحهن وإن طلقهن . فكان طلبه القوة لهذا لا للتمتع

والأمر الثاني : أنه قد تنتهى هذه الشهوة ببعض الضلال إلى العشق ، وهو غاية الجهل بما وضع له الوقاع ، وهو مجاوزة في البهيمية لحد البهائم . لأن المتعشق ليس يقنع بإراقة شهوة الوقاع ، وهى أقبح الشهوات ، وأجدرها أن يستحيا منه ، حتى اعتقد أن الشهوة لا تنقضى إلا من محل واحد . والبهيمية تقضى الشهوة أين اتفق ، فتكتفى به ، وهذا لا يكتفى إلا بشخص واحد معين ، حتى يزداد به ذلا إلى ذل ، وعبودية إلى عبودية . وحتى يستسخن العقل لخدمة الشهوة . وقد خلق ليكون مطاعا ، لا ليكون خادما للشهوة ، ومحتالا لأجلها وما العشق إلا سعة إفراط الشهوة . وهو مرض قلب فارغ لاهله . وإنما يجب الاحتراز من أوائله ، بترك معاودة النظر والفكر ، وإلا فإذا استحكّم عسر دفعه . فكذلك عشق المال ، والجاه ، والعقار ، والأولاد ، حتى حب اللعب بالطيور ، والرد ، والشطرنج ، فإن هذه الأمور قد تستولى على طائفة بحيث تنفص عليهم الدين والدنيا ، ولا يصبرون عنها البتة ومثال من يكسر سورة العشق في أول انبعاثه مثال من يصرف عنان الدابة عند توجيهها إلى باب لتدخله . وما أهون منعها بصرف عناها . ومثال من يعالجها بعد استحكامها مثال من يترك الدابة حتى تدخل وتجاوز الباب ، ثم يأخذ بذنبها ويجرها إلى ورائها . وما أعظم التفاوت بين الأمرين في اليسر والعسر . فليكن الاحتياط في بدايات الأمور فأما في أواخرها ، فلا تقبل الملاج إلا بجهد جهيد ، يكاد يؤدي إلى نزع الروح . فإن إفراط الشهوة أن يثلب العقل إلى هذا الحد ، وهو مذموم جدا

ويتقريبها بالعنة ، أو بالضعف عن إمتاع المنكوحه ، وهو أيضا مذموم . وإنما المحمود

(١) حديث شكوت الى جبريل ضعف الوقاع فأمرني بأكل الهريسة : العقيلي في الضعفاء طس من حديثه

. حذيفة وقد تقدم وهو موضوع .

أن تكون معتدلة . ومطبعة للعقل والشرع في اتقاضها وانبساطها . ومهما أفرطت ، فكسرها بالجوع والنكاح . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَعَاشِرَ الشَّبَابِ عَلَيْكُمْ بِالْبَاءَةِ فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَالضَّوْمُ لَهُ وَجَاءَ »

بيان

ما على المريد في ترك التزويج وفعله

اعلم أن المريد في ابتداء أمره ، ينبغي أن لا يشغل نفسه بالتزويج . فإن ذلك شغل شاغل يمنعه من السلوك ، ويستجره إلى الأنس بالزوجة . ومن أنس بغير الله تعالى شغل عن الله . ولا يغرنه كثرة نكاح رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ^(٢) فإنه كان لا يشغل قلبه جميع ما في الدنيا عن الله تعالى ، فلا تقاس الملائكة بالحدادين . ولذلك قال أبو سليمان الداراني من تزوج فقد ركن إلى الدنيا ، وقال ، مارأيت مريدا تزوج فثبت على حاله الأول ، وقيل له مفرقة ، ما أحوجتك إلى امرأة تأنس بها ، فقال لا آتسني الله بها ، أي أن الأنس بها يمنع الأنس بالله تعالى ، وقال أيضا ، كل ما شغلك عن الله من أهل ، ومال ، وولد ، فهو عليك مشؤم فكيف يقاس غير رسول الله صلى الله عليه وسلم به ، وقد كان استغراقه بحب الله تعالى ، بحيث كان يحذر احتراقه فيه إلى حد كان يخشى منه في بعض الأحوال أن يسرى ذلك إلى قلبه فيهدمه ، فلذلك ^(٣) كان يضرب يده على خنذعائشة أحيانا ويقول « كَلِّمْنِي يَا عَائِشَةُ » لتشغله بكلامها عن عظيم ما هو فيه ، لقصور طاقة قلبه عنه ، فقد كان طبعه الأنس بالله عز وجل ، وكان أنسه بالخلق عارضا ، رفقا بيده ، ثم أنه كان لا يطيق الصبر مع الخلق إذا جالسهم . فإذا ضاق صدره قال ^(٤) « أَرِحْنَا بِهَا يَا بِلَالُ » حتى يمود إلى ما هو قرعة عينه ^(٥) فالضعيف إذا لاحظ أحواله في مثل هذه الأمور فهو مغرور ، لأن الأفهام تقصر عن الوقوف على أسرار أفعاله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث معاشر الشباب من استطاع منكم النكاح فليتزوج - الحديث : تقدم في النكاح

(٢) حديث كان لا يشغل قلبه عن الله تعالى جميع ما في الدنيا : تقدم

(٣) حديث كان يضرب يده على خنذعائشة أحيانا ويقول كلفني يا عائشة : لم أجده أصلًا

(٤) حديث أرحنا بها يا بلال : تقدم في الصلاة

(٥) حديث أن الصلاة كانت قرعة عينه تقدم أيضا

فشرط المريد العزبة في الابتداء إلى أن يقوى في المعرفة . هذا إذا لم تغلبه الشهوة . فإن غلبته الشهوة فليكسرها بالجوع الطويل ، والصوم الدائم . فإن لم تنفع الشهوة بذلك ، وكان بحيث لا يقدر على حفظ العين مثلاً ، وإن قدر على حفظ الفرج ، فالنكاح له أولى ، لتسكن الشهوة . وإلا فهما لم يحفظ عينه ، لم يحفظ عليه فكره ، ويتفرق عليه همه ، وربما وقع في بلية لا يطيقها ، وزنا العين من كبار الصغائر ، وهو يؤدي على القرب إلى الكبيرة الفاحشة وهي زنا الفرج . ومن لم يقدر على غض بصره لم يقدر على حفظ فرجه

قال عيسى عليه السلام ، إياكم والنظرة ، فإنها تزرع في القلب شهوة ، وكفى بها فتنة وقال سعيد بن جبير ، إنما جاءت الفتنة لداود عليه السلام من قبل النظرة ، ولذلك قال لابنه عليه السلام ، يا بني ، امش خلف الأسد والأسود ، ولا تمس خلف المرأة . وقيل ليحيى عليه السلام ، مبدء الزنا ؟ قال النظر والتمني . وقال الفضيل ، يقول إبليس هو قوسى القدية وسهمى الذى لا أخطيء به . يعنى النظر

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « النَّظْرَةُ سَهْمٌ مَسْمُومٌ مِنْ سِهَامِ إِبْلِيسَ فَمَنْ تَرَكَهَا خَوْفًا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى إِيمَانًا يَجِدُ حَلَاوَتَهُ فِي قَلْبِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَا تَرَكَتُ بَعْدِي فِتْنَةٌ أَضَرَّ عَلَى الرَّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « اتَّقُوا فِتْنَةَ الدُّنْيَا وَفِتْنَةَ النِّسَاءِ فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةٍ بَنَى إِسْرَائِيلَ كَانَتْ مِنْ قِبَلِ النِّسَاءِ » وقال تعالى (قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ ^(٤)) الآية . وقال عليه السلام ^(٥) « لِكُلِّ ابْنِ آدَمَ حَظٌّ مِنَ الزَّنا فَالْعَيْنَانِ تَزْنِيَانِ وَزْنَاهُمَا النَّظَرُ وَالْيَدَانِ تَزْنِيَانِ وَزْنَاهُمَا الْبَطْشُ وَالرِّجْلَانِ تَزْنِيَانِ وَزْنَاهُمَا الْمَشْيُ وَالْفَمُ يَزْنِي وَزْنَاهُ الْقَبْلَةُ وَالْقَلْبُ يَهْمُ أَوْ يَتَمَنَّى وَيُصَدِّقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ أَوْ يُكَذِّبُهُ »

(١) حديث النظرة سهم مسموم من سهام إبليس - الحديث : تقدم ايضاً

(٢) حديث ما تركت بعدى فتنة أصغر على الرجال من النساء : متفق عليه من حديث أسامة بن زيد

(٣) حديث اتقوا فتنة الدنيا وفتنة النساء فإن أول فتنة بنى إسرائيل كانت في النساء : من حديث أبي سعيد الخدري

(٤) حديث لكل ابن آدم حظ من الزنا فالعينان تزنيان وزناهما النظر واليدان تزنيان وزناهما البطش : من حديث أبي هريرة

واتفق عليه الشيخان من حديث ابن عباس نحوه

(١) وقالت أم سلمة ، استأذن ابن أم مكتوم الأعمى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا وميمونة جالستان . فقال عليه السلام « اَحْتَجِبَا » فقلنا أوليس بأعمى لا يبصرنا ؟ فقال « وَأَنْتُمَا لَا تَبْصِرَانِهِ » ؟ وهذا يدل على أنه لا يجوز للنساء مجالسة العميان ، كما جرت به العادة في المآتم والولائم ، فيحرم على الأعمى الخلوة بالنساء ، ويحرم على المرأة مجالسة الأعمى وتحديق النظر إليه لغير حاجة . وإنما يجوز للنساء محادثة الرجال والنظر إليهم ، لأجل عموم الحاجة وإن قدر على حفظ عينه عن النساء ، ولم يقدر على حفظها عن الصبيان ، فالنكاح أولى به . فإن الشرف في الصبيان أكثر . فإنه لو مال قلبه إلى امرأة ، أمكنه الوصول إلى استباحتها بالنكاح . والنظر إلى وجه الصبي بالشهوة حرام . بل كل من يتأثر قلبه بجمال صورة الأمرد بحيث يدرك التفرقة بينه وبين الملتحي ، لم يحل له النظر إليه

فإن قلت : كل ذي حس يدرك التفرقة بين الجميل والقبيح لا محالة ، ولم تنزل وجوه الصبيان مكشوفة فأقول : لست أعني تفرقة العين فقط . بل ينبغي أن يكون إدراك التفرقة كإدراكه التفرقة بين شجرة خضراء وأخرى يابسة ، وبين ماء صاف وماء كدر . وبين شجرة عليها أزهارها وأنوارها وشجرة تساقطت أوراقها . فإنه يميل إلى إحداها بعينه وطبعه ، ولكن ميلا خاليا عن الشهوة . ولأجل ذلك لا يشتهي ملامسة الأزهار والأنوار وتقبيلها ، ولا تقبيل الماء الصافي . وكذلك الشيبة الحسنة قد تميل العين إليها ، وتدرك التفرقة بينها وبين الوجه القبيح ، ولكنها تفرقة لاشهوة فيها . ويعرف ذلك بميل النفس إلى القرب والملامسة فمهما وجد ذلك الميل في قلبه ، وأدرك تفرقة بين الوجه الجميل ، وبين النبات الحسن ، والآثاب المنقشة ، والسقوف المذهبة ، فنظره نظر شهوة ، فهو حرام . وهذا مما يتهاون به الناس ويجرم ذلك إلى المعاطب وهم لا يشعرون

قال بعض التابعين . ما أنا بأخوف من السبع الضاري على الشاب الناسك ، من غلام أمرد يجاس إليه . وقال سفيان ، لو أن رجلا عبث بغلام بين أصبعين من أصابع رجله ، يريد الشهوة ، لكان لوطلا . وعن بعض السلف قال : سيكون في هذه الأمة ثلاثة أصناف لو طيون

(١) حديث أم سلمة استأذن ابن أم مكتوم الأعمى وأنا وميمونة جالستان فقال احتجبا - الحديث :

د. ن. ت. وقال حسن صحيح .

صنف ينظرون ، وصنف يصافحون ، وصنف يعملون

فإذا آفة النظر إلى الأحداث عظيمة فمهما عجز المرید عن غض بصره ، وضبط فكره فالصواب له أن يكسر شهوته بالنكاح ، قرب نفس لا يسكن توقانها بالجوع

وقال بعضهم : غلبت علي شهوتي في بدء إرادتي بمالم أطلق : فأكثر الضجيج إلى الله تعالى . فرأيت شخصا في المنام ، فقال مالك ؟ فشكوت إليه ، فقال تقدم إلي ، فتقدمت إليه . فوضع يده على صدري ، فوجدت بردها في فؤادي وجميع جسدي . فأصبحت وقد زال ما بي . فبقيت مُعا في سنة . ثم عاودني ذلك ، فأكثر الاستغاثة ، فأتاني شخص في المنام فقال لي أتحب أن يذهب ما تجده وأضرب عنقك ؟ قلت نعم . فقال مد رقبتك ، فدبتها فجرد سيفاً من نور ، فضرب به عنقي ، فأصبحت وقد زال ما بي ، فبقيت مُعا في سنة . ثم عاودني ذلك أو أشد منه ، فرأيت كأن شخصا فيما بين جنبي وصدري يخاطبني ويقول ، ويحك كم تسأل الله تعالى رفع مالا يحب رفعه ! قال فتزوجت ، فانقطع ذلك عني ، ووُلد لي

ومهما احتاج المرید إلى النكاح ، فلا ينبغي أن يترك شرط الإرادة في ابتداء النكاح ودوامه . أما في ابتدائه ، فبالنية الحسنة . وفي دوامه بحسن الخلق ، وسداد السيرة ، والقيام بالحقوق الواجبة ، كما فصلنا جميع ذلك في كتاب آداب النكاح ، فلانطول بإعادته وعلامة صدق إرادته ، أن ينكح فقيرة متدينة ، ولا يطلب الغنية .

قال بعضهم . من تزوج غنية كان له منها خمس خصال ، مغالة الصداق ، وتسويق الزفاف ، وفوت الخدمة ، وكثرة النفقة ، وإذا أراد طلاقها لم يقدر خوفاً على ذهاب مالها والفقيرة بخلاف ذلك . وقال بعضهم ، ينبغي أن تكون المرأة دون الرجل بأربع ، وإلا اسحقرت ، بالسن ، والطول ، والمال ، والحسب ، وأن تكون فوقه بأربع ، بالجمال ، والأدب ، والورع ، والخلق . وعلامة صدق الإرادة في دوام النكاح الخلق

تزوج بعض المریدین بامرأة ، فلم يزل يخدمها حتى استحييت المرأة ، وشكت ذلك إلى أبيها ، وقالت قد تحيرت في هذا الرجل . أنا في منزله منذ سنين ، ما ذهبت إلى الخلاء قط ، إلا وحمل الماء قبلي إليه

وتزوج بعضهم امرأة ذات جمال . فلما قرب زفافها ، أصابها الجدري . فاشتد حزن

أهلها لذلك ، خوفاً من أن يستقبحها . فأراهم الرجل أنه قد أصابه رمد ، ثم أراهم أن بصره قد ذهب ، حتى زفت إليه ، فزال عنهم الحزن . فبقيت عنده عشرين سنة ثم توفيت . ففتح عينيه حين ذلك . فقيل له في ذلك ، فقال تعمدته لأجل أهلها حتى لا يحزنوا . فقيل له قد سبقت إخوانك بهذا الخلق

وتزوج بعض الصوفية امرأة سيئة الخلق . فكان يصبر عليها . فقيل له لم لا تطلقها ؟ فقال أخشى أن يتزوجها من لا يصبر عليها ، فيتأذى بها

فإن تزوج المريد فهكذا ينبغي أن يكون . وإن قدر على الترك فهو أولى له ، إذا لم يمكنه الجمع بين فضل النكاح وسلوك الطريق ، وعلم أن ذلك يشغله عن حاله

كما روى أن محمداً بن سليمان الهاشمي ، كان يملك من غلة الدنيا ثمانين ألف درهم في كل يوم . فكتب إلى أهل البصرة وعلمائها في امرأة يتزوجها . فأجمعوا كلهم على رابعة العدوية رحمها الله تعالى . فكتب إليها ، بسم الله الرحمن الرحيم ، أما بعد . فإن الله تعالى قد ملكني من غلة الدنيا ثمانين ألف درهم في كل يوم ، وليس تمضي الأيام والليالي حتى أتمها مائة ألف وأنا أصير لك مثلاً ومثلها . فأجيبني . فكتبت إليه ، بسم الله الرحمن الرحيم ، أما بعد : فإن الزهد في الدنيا راحة القلب والبدن ، والرغبة فيها تورث الهم والحزن . فإذا أتاك كتابي هذا ، فهيء زادك ، وقدم لمعادك ، وكن وصي نفسك ، ولا تجعل الرجال أوصياءك ، فيقتسموا تراثك . فصم الدهر ، وليكن فطرك الموت . وأما أنا ، فلو أن الله تعالى خولني أمثال الذي خولك وأضعافه ، ما سرني أن أشتغل عن الله طرفة عين . وهذه إشارة إلى أن كل ما يشغل عن الله تعالى فهو نقصان

فلي نظر المريد إلى حاله وقلبه . فإن وجدته في العزوبة ، فهو الأقرب . وإن عجز عن ذلك فالنكاح أولى به . ودواء هذه العلة ثلاثة أسور ، الجوع ، وغض البصر ، والاشتغال بشغل يستولي على القلب . فإن لم تنفع هذه الثلاثة ، فالنكاح هو الذي يستأصل ما دتها فقط . ولهذا كان السلف يبادرون إلى النكاح ، وإلى تزويج البنات . قال سعيد بن المسيب ، ما ليس إبليس من أحد إلا وأتاه من قبل النساء ، وقال سعيد أيضاً ، وهو ابن أربع وثمانين سنة وقد ذهبت إحدى عينيه ، وهو يعيش بالأخرى ، ماشيء أخوف عندي من النساء .

وعن عبد الله بن أبي وداعة ، قال كنت أجالس سعيد بن المسيب ، فتفقدني أياماً ، فلما أتيته ، قال ، أين كنت ؟ قلت توفيت أهلي فاشتغلت بها . فقال هلا أخبرتنا فشهدناها قال ثم أردت أن أقوم ، فقال هل استحدثت امرأة ؟ فقلت يرحمك الله تعالى ، ومن زوجني وما أملك إلا درهين أو ثلاثة ؟ فقال أنا ، فقلت وتفضل ؟ قال نعم . فحمد الله تعالى ، وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ، وزوجني على درهين أو قال ثلاثة . قال فقامت وما أدري ما أصنع من الفرح . فصرت إلى منزلي ، وجعلت أفكر ممن آخذ ، وممن أستدين ، فصليت المغرب ، وانصرفت إلى منزلي ، فأسرجت ، وكنت صائماً ، فقدمت عشائي لأفطر وكان خبزاً وزيتاً ، وإذا بابي يقرع . فقلت . من هذا ؟ قال سعيد . قال فأفكرت في كل إنسان اسمه سعيد ، إلا سعيد بن المسيب . وذلك أنه لم ير أربعين سنة إلا بين داره والمسجد قال فخرجت إليه ، فإذا به سعيد بن المسيب . فظننت أنه قد بداله . فقلت . يا أبا محمد ، لو أرسلت إلي لأيتتك . فقال . لا ، أنت أحق أن تؤتى . قلت فما تأمر ؟ قال إنك كنت رجلاً عزباً فتزوجت ، فكرهت أن أيتك الليلة وحدك ، وهذه امرأتك . وإذا هي قائمة خلفه في طوله . ثم أخذ يدها ، فدفعها في الباب ورده . فسقطت المرأة من الحياء . فاستوثقت من الباب ، ثم تقدمت إلى القصعة التي فيها الخبز والزيت ، فوضعتها في ظل السراج لكيلا تراه . ثم صعدت السطح ، فرميت الجيران ، فجأؤني . وقالوا ما شأنك ؟ قلت ويحكم ! زوجني سعيد بن المسيب ابنته اليوم ، وقد جاء بها الليلة على غفلة . فقالوا أو سعيد زوجك ؟ قلت نعم . قالوا وهي في الدار ؟ قلت نعم . فزولوا إليها . وبلغ ذلك أمي فجاءت وقالت ، وجهي من وجهك حرام إن مستها قبل أن أصلحها إلى ثلاثة أيام . قال فأقمت ثلاثاً ؟ ثم دخلت بها ، فإذا هي من أجل النساء . وأحفظ الناس لكتاب الله تعالى وأعامهم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأعرفهم بنحو الزوج . قال فكشفت شهراً لا يأتيني سعيد ولا آتيه . فلما كان بعد الشهر أتيته وهو في حلقتي ، فسامت عليه ، فرد علي السلام ، ولم يكلمني حتى تفرق الناس من المجلس . فقال : ما حال ذلك الإنسان . فقلت : بخير يا أبا محمد ، على ما يحب الصديق ويكره العدو ، وقال إن رابك منه أمر فدونك والعصا . فانصرفت إلى منزلي ، فوجه إلى بعشرين ألف درهم

قال عبد الله بن سليمان ، وكانت بنت سعيد بن المسيب هذه قد خطبها منه عبد الملك ابن مروان ، لابنه الوليد ، حين ولاه العهد . فأبى سعيد أن يزوجه . فلم يزل عبد الملك يحث على سعيد ، حتى ضربه مائة سوط في يوم بارد ، وصب عليه جرة ماء ، وألبسه جبة صوف فاستعجال سعيد في الزفاف تلك الليلة ، يعرفك غائلة الشهوة ، ووجوب المبادرة في الدين إلى تطفئة نارها بالنكاح ، رضى الله تعالى عنه ورحمه .

بيان

فضيلة من يخالف شهوة الفرج والعين

اعلم أن هذه الشهوة هي أغلب الشهوات على الإنسان ، وأعصاها عند الهيجان على العقل ، إلا أن مقتضاها قبيح يستحيا منه ، ويخشى من اقتحامه . وامتناع أكثر الناس عن مقتضاها إما لمجز ، أو لخوف ، أو لحياء ، أو لمحافظة على جسمه ، وليس في شيء من ذلك ثواب ، فإنه إشار حظ من حظوظ النفس على حظ آخر . نعم من العصمة أن لا يقدر ، ففي هذه العوائق فائدة ، وهي دفع الإثم ، فإن من ترك الزنا اندفع عنه إثمه بأي سبب كان تركه . وإنما الفضل والثواب الجزيل ، في تركه خوفاً من الله تعالى مع القدرة وارتفاع الموانع وتيسر الأسباب ، لا سيما عند صدق الشهوة . وهذه درجة الصديقين . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ عَشِقَ فَعَفَّ فَكَتَمَ فَمَاتَ فَهُوَ شَهِيدٌ » وقال عليه السلام ^(٢) « سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمْ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي ظِلِّ عَرْشِهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ » وعد منهم رجل دغته امرأة ذات جمال وحسب إلى نفسها ، فقال إني أخاف الله رب العالمين .

وقصة يوسف عليه السلام ، وامتناعه من زليخا ، مع القدرة ، ومع رغبتها ، معروفة . وقد أثنى الله تعالى عليه بذلك في كتابه العزيز ، وهو إمام لكل من وفق لمجاهدة الشيطان في هذه الشهوة العظيمة

(١) حديث من عشق فعف فكتم فمات فهو شهيد : كفي التاريخ من حديث ابن عباس وقال أنكر على سويد ابن سعيد ثم قال يقال إن يحيى لما ذكر له هذا الحديث قال لو كان لي فرس ورمح غزوت سويداً رواه الخرائطي من غير طريق سويد بسند فيه نظر

(٢) حديث سبعة يظلهم الله في ظله - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم

وروى أن سليمان بن يسار، كان من أحسن الناس وجها . فدخلت عليه امرأة، فسألته نفسه ، فامتنع عليها ، وخرج هاربا من منزله وتركها فيه ، قال سليمان ، فرأيت تلك الليلة في المنام يوسف عليه السلام ، وكأني أقول له أنت يوسف ؟ قال نعم ، أنا يوسف الذي هممت ، وأنت سليمان الذي لم تهتم . أشار إلى قوله تعالى (وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ ^(١)) وعنه أيضا ما هو أعجب من هذا ، وذلك أنه خرج من المدينة حاجا ، ومعه رفيق له ، حتى نزلا بالإيواء ، فقام رفيقه وأخذ السفرة ، وانطلق إلى السوق لابتاع شيئا . وجلس سليمان في الخيمة ، وكان من أجل الناس وجها ، وأورعهم . فبصرت به أعرابية من قلة الجبل ، وأنحدرت إليه ، حتى وقفت بين يديه ، وعليها البرقع والقفازان . فأسفرت عن وجه لها كأنه فلقة قر . وقالت أهنتي . فظن أنها تريد طعاما . فقالت لست أريد هذا إنما أريد ما يكون من الرجل إلى أهله . فقال جهزك إلى إبليس . ثم وضع رأسه بين ركبتيه وأخذ في النحيب . فلم يزل يبكي . فلما رأت منه ذلك ، سدلت البرقع على وجهها ، وانصرفت راجعة حتى بلغت أهلها . وجاء رفيقه فرآه وقد انتفخت عيناه من البكاء ، وانقطع حلقه . فقال ما يبكيك ؟ قال خير ، ذكرت صبيتي قال لا والله ، إلا أن لك قصة . إنعامك بصبيتك منذ ثلاث أو نحوها . فلم يزل به حتى أخبره خبر الأعرابية . فوضع رفيقه السفرة ، وجعل يبكي بكاء شديدا . فقال سليمان ، وأنت ما يبكيك ؟ قال أنا أحق بالبكاء منك ، لأنني أخشى أن لو كنت مكانك لما صبرت عنها ، فلم يزل يبكيان ، فلما انتهى سليمان إلى مكة ، فسعى وطاف ثم أتى الحجر . فاحتجب بثوبه ، فأخذته عينه فنام ، وإذا رجل وسيم طوال له إشارة حسنة ، ورائحة طيبة ، فقال له سليمان رحمك الله ، من أنت ؟ قال له أنا يوسف الصديق ؟ قال نعم ، قال إن في شأنك وشأن امرأة العزيز لعجبا ، فقال له يوسف شأنك وشأن صاحبة الإيواء أعجب وروى عن عبد الله بن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) يقول « أَنْطَلَقَ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَتَّى آوَاهُمُ الْمَيْتُ إِلَى غَارٍ فَدْخَلُوا فَأَمْحَدَرَتْ صَخْرَةٌ مِنَ الْجَبَلِ فَسَدَّتْ عَلَيْهِمُ الْغَارَ فَقَالُوا إِنَّهُ لَا يُنْجِيكُمْ مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ إِلَّا أَنْ

(١) حديث ابن عمر انطلق ثلاثة نفر ممن كان قبلكم حتى آواهم الميت الى غار فذكر الحديث بطوله: رواه

تَدْعُوا اللَّهَ تَعَالَى بِصَالِحِ أَعْمَالِكُمْ . فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ : اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّهُ كَانَ لِي أَبَوَانِ
شَيْخَانِ كَبِيرَانِ وَكُنْتُ لَا أُغْبِقُ قَبْلَهُمَا أَهْلًا وَلَا مَالًا فَتَأَيَّيْتُ بِطَلْبِ الشَّجَرِ يَوْمًا فَلَمْ
أَرْحُ عَلَيْهِمَا حَتَّى نَامَا فَخَلَبْتُ لَهُمَا غُبُوقَهُمَا فَوَجَدْتُهُمَا نَائِمَيْنِ فَكَرِهْتُ أَنْ أُغْبِقَ قَبْلَهُمَا
أَهْلًا وَمَالًا فَلَبِثْتُ وَالْقَدَحُ فِي يَدِي أَنْتَظِرُ اسْتَيْقَظَهُمَا حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ وَالصَّبِيَّةُ
يَتَضَاغُونَ حَوْلَ قَدَمِي فَاسْتَيْقَظَا فَشَرِبَا غُبُوقَهُمَا ، اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً
وَجْهِكَ فَفَرِّجْ عَنَّا مَا نَحْنُ فِيهِ مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ فَانْفَرَجَتْ شَيْئًا لَا يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ مِنْهُ
وَقَالَ الْآخَرُ : اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّهُ كَانَ لِي ابْنَةٌ عَمٌّ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ فَرَاوَدْتُهَا عَنْ
نَفْسِهَا فَأَمْتَنَعَتْ مِنِّي حَتَّى أَكَلْتُ بِهَا سَنَةً مِنَ السِّنِينَ فَجَاءَنِي فَأَعْطَيْتُهَا مِائَةً وَعِشْرِينَ دِينَارًا
عَلَى أَنْ تُخَلِّيَ بَيْنِي وَبَيْنَ نَفْسِهَا فَفَعَلَتْ حَتَّى إِذَا قَدَرْتُ عَلَيْهَا قَالَتْ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تَفْضُ
الْخَاتَمَ إِلَّا بِحَقِّهِ . فَتَحَرَّجْتُ مِنَ الْوُقُوعِ عَلَيْهَا فَانْصَرَفْتُ عَنْهَا وَهِيَ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ
إِلَيَّ وَتَرَكْتُ الْذَهَبَ الَّذِي أُعْطِيتُهَا . اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُهُ ابْتِغَاءً وَجْهِكَ فَفَرِّجْ عَنَّا
مَا نَحْنُ فِيهِ فَانْفَرَجَتْ الصَّخْرَةُ عَنْهُمْ غَيْرَ أَنَّهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ مِنْهَا
وَقَالَ الثَّلَاثُ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَأْجِرُ أَجْرَاءَ وَأُعْطِيهِمْ أَجُورَهُمْ غَيْرَ رَجُلٍ وَاحِدٍ فَإِنَّهُ
تَرَكَ الْأَجْرَ الَّذِي لَهُ وَذَهَبَ فَنَمِيتُ لَهُ أَجْرَهُ حَتَّى كَثُرَتْ مِنْهُ الْأَمْوَالُ فَجَاءَنِي بَعْدَ
حِينٍ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أُعْطِنِي أَجْرِي فَقُلْتُ كُلُّ مَا تَرَى مِنْ أَجْرِكَ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ
وَالنَّعَمِ وَالرَّقِيقِ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَتَهْزَأُ بِي ؟ فَقُلْتُ لَا أَسْتَهْزِئُ بِكَ فَخَذَهُ فَاسْتَفَاهُ
وَأَخَذَهُ كُلَّهُ وَلَمْ يَتْرِكْ مِنْهُ شَيْئًا اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهِكَ . فَفَرِّجْ عَنَّا
مَا نَحْنُ فِيهِ فَانْفَرَجَتْ الصَّخْرَةُ فَخَرَجُوا يَمْشُونَ »

فهذا فضل من تمكن من قضاء هذه الشهوات فعف . وقريب منه من تمكن من قضاء
شهوة العين . فإن العين مبدأ الزنا . فحفظها مهم : وهو عسر ، من حيث إنه قد يستهان به
ولا يعظم الخوف منه . والآفات كلها منه تنشأ . والنظرة الأولى إذا لم تقصد لا يؤاخذ
بها ، والمعاودة يؤاخذ بها . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَكَ الْأُولَى وَعَلَيْكَ الثَّانِيَّةُ » أي النظرة .

(١) حديث لك الأولى وليست لك الثانية : أي النظرة دلت من حديث بريدة قاله لعلى قال ت حديث غريب

وقال العلاء بن زياد : لا تتبع بصرك رداء المرأة فإن النظر يزرع في القلب شهوة .
وقالما يخلو الإنسان في رداه عن وقوع البصر على النساء والصبيان . فهما تخايل إليه
الحسن تقاضى الطبع المعاودة . وعنده ينبغي أن يقرر في نفسه أن هذه المعاودة عين الجهل .
فإنه إن حقق النظر فاستحسن ، ثارت الشهوة ، وعجز عن الوصول ، فلا يحصل له إلا التحسر
وإن استقبح ، لم يلتذ وتآلم لأنه قصد الالتذاذ ، فقد فعل ما آله . فلا يخلو في كلتا حالتيه عن
معصية ، وعن تآلم ، وعن تحسر . ومهما حفظ العين بهذا الطريق ، اندفع عن قلبه كثير من
الآفات . فإن أخطأت عينه ، وحفظ الفرج مع التمكن ، فذلك يستدعى غاية القوة ، ونهاية التوفيق
فقد يروى عن أبي بكر بن عبد الله المزني ، أن قصاباً أولع بجارية لبعض جيرانه ،
فأرسلها أهلها في حاجة لهم إلى قرية أخرى ، فتبعها ، وراودها عن نفسها ، فقالت له : لا تفعل
لأننا أشد حبا لك منك لي ، ولكني أخاف الله . قال فأنت تخافينه وأنا لا أخافه ! فرجع
تائباً . فأصابه العطش حتى كاد يهلك . فإذا هو برسول لبعض أنبياء بني إسرائيل ، فسأله ،
فقال مالك ؟ قال العطش . قال تعال حتى ندعو الله بأن تظلنا سحابة حتى ندخل القرية .
قال مالي من عمل صالح فأدعو ، فادع أنت . قال أنا أدعو وأمن أنت على دعائي . فدعا
الرسول ، وأمن هو ، فأظلتها سحابة حتى انتهيا إلى القرية . فأخذ القصاب إلى مكانه ،
فالت سحابة معه . فقال له الرسول ، زعمت أن ليس لك عمل صالح ، وأنا الذي دعوت
وأنت الذي أمنت ، فأظلتنا سحابة ، ثم تبعك . لتخبرني بأمرك . فأخبره فقال الرسول
إن التائب عند الله تعالى بمكان ليس أحد من الناس بمكانه .
وعن أحمد بن سعيد العابد ، عن أبيه ، قال . كان عندنا بالكوفة شاب متعبد ، لازم
المسجد الجامع ، لا يكاد يفارقه . وكان حسن الوجه ، حسن القامة ، حسن السميت . فنظرت
إليه امرأة ذات جمال وعقل ، فشغفت به ، وطال عليها ذلك . فلما كان ذات يوم ، وقفت
له على الطريق ، وهو يريد المسجد . فقالت له يافتي ، اسمع مني كلمات أكلك بها ، ثم اعمل
ما شئت . فضى ولم يكلمها . ثم وقفت له بعد ذلك على طريقه ، وهو يريد منزله . فقالت له
يافتي ، اسمع مني كلمات أكلك بها . فأطرق ملياً وقال لها ، هذا موقف تهمة ، وأنا أكره

أن أكون للتهمة موضعاً. فقالت له: والله ما وقفت موقفي هذا جهالة مني بأمرك، ولكن معاذ الله أن يتشوف العباد إلى مثل هذا مني. والذي حملني على أن لقيتك في مثل هذا الأمر بنفسى، لم رقتي أن القليل من هذا عند الناس كثير، وأنتم معاشر العباد على مثال القوادير أدنى شيء يعيها. وجملة ما أقول لك: أن جوارحى كلها مشغولة بك. فإله الله في أمرى وأمرى. قال فضى الشاب إلى منزله، وأراد أن يصلى، فلم يعقل كيف يصلى. فأخذ قرطاساً وكتب كتاباً، ثم خرج من منزله، وإذا بالمرأة واقفة في موضعها. فألقى الكتاب إليها ورجع إلى منزله، وكان فيه، بسم الله الرحمن الرحيم، أعلمى أيتها المرأة، أن الله غنى وجل إذا عصاه العبد حلم، فإذا عاد إلى المعصية مرة أخرى ستره، فإذا لبس لها ملابسها غضب الله تعالى لنفسه، غضبة تضيق منها السموات والأرض والجبال والشجر والدواب. فمن ذا يطيق غضبه؟ فإن كان ما ذكرت باطلاً، فإنى أذكرك يوماً تكون السماء فيه كاللؤلؤ، وتصير الجبال كاللحم، وتجتو الأمم لصولة الجبار العظيم. وإنى والله قد ضعفت عن إصلاح نفسى فكيف بإصلاح غيرى. وإن كان ما ذكرت حقاً، فإنى أدلك على طيب هدى، يداوى الكوم الممرضة، والأوجاع الممرضة. ذلك الله رب العالمين. فاقصديه بصدق المسألة، فإنى مشغول عتك بقوله تعالى (وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْخُنَاجِرِ كَاطِمِينَ مَالِ الظَّالِمِينَ مِنْ حِمِيمٍ وَلَا شَفِيعٌ يُطَاعُ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ^(١)) فإن المهرب من هذه الآية، ثم جاءت بعد ذلك بأيام، فوقفت له على الطريق، فلما رآها من بعيد، أراد الرجوع إلى منزله كيلا يراها. فقالت يا فتى لا ترجع، فلا كان الملتقى بعد هذا اليوم أبداً إلا غدا بين يدي الله تعالى. ثم بكى بكاء شديداً، وقالت أسأل الله الذى بيده مفاتيح قلبك، أن يسهل ما قد عسر من أمرى. ثم إنها تبعته، وقالت امنن على جموعة أحملها عنك، وأوصنى بوصية أعمل عليها. فقال لها أوصيك بحفظ نفسك، من نفسك، وأذكرك قوله تعالى (وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَّ حَتْمُ الْيَوْمِ^(٢)) قال فأطرقت وبكى بكاء شديداً أشد من بكائها الأول، ثم أنها أفقت، ولزمت يديها، وأخذت

في العبادة ، فلم تزل على ذلك حتى ماتت كذا . فكان الفتى يذكرها بعد موتها ثم يبكي ،
فيقال لهمم بكائك وأنت قد أياستها من نفسك ؛ فيقول ، إني قد ذبحت طمعها في أول
أمرها ، وجعلت قطيعتها ذخيرة لي عند الله تعالى ، فأنا أستحي منه أن أسترد
ذخيرة ادخرتها عنده تعالى .

تم كتاب كسر الشهوتين بحمد الله تعالى وكرمه
يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب آفات اللسان ، والحمد لله أولا وآخرا ، وظاهرا وباطنا ،
وصلاته على سيدنا محمد خير خلقه ، وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض
والسماء ، وسلم تسليما كثيرا ۞

کتاب آفات اللسان

كتاب آفات اللسان

وهو الكتاب الرابع من ربيع المهلكات

من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أحسن خلق الإنسان وعدّله ، وألهمه نور الإيمان فزينه به وجعله ، وعلمه البيان فقدمه به وفضله ، وأفاض على قلبه خزائن العلوم فأكمله ، ثم أرسل عليه سترًا من رحمته وأسبله ، ثم أمدّه بلسان يترجم به عما حواه القلب وعقله ، ويكشف عنه ستره الذي أرسله ، وأطلق بالحق مقوله ، وأفصح بالشكر عما أولاه وخوله ، من علم حصله ، ونطق سهله ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمدًا عبده ورسوله الذي أكرمه وبجله ، ونبيه الذي أرسله بكتاب أنزله ، وأسمى فضله ، وبين سبله ، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ومن قبله ، ما كبر الله عبد وهاله

أما بعد: فإن اللسان من نعم الله العظيمة ، ولطائف صنعه الثمينة . فإنه صغير جرمه ، عظيم طاعته وجرمه . إذ لا يستبين الكفر والإيمان إلا بشهادة اللسان ، وهما غاية الطاعة والعصيان . ثم إنه مامن موجود أو معدوم ، خالق أو مخلوق ، متخيل أو معلوم ، مظنون أو موهوم ، إلا واللسان يتناوله ، ويتعرض له بإثبات أو نفي . فإن كل ما يتناوله العلم ، يعرب عنه اللسان ، إما بحق أو باطل . ولا شيء إلا والعلم متناول له . وهذه خاصية لا توجد في سائر الأعضاء ، فإن العين لا تصل إلى غير الألوان والصور ، والأذن لا تصل إلى غير الأصوات واليد لا تصل إلى غير الأجسام ، وكذا سائر الأعضاء . واللسان رطب الميدان ، ليس له مرد ، ولا لمجاله منتهى وحد ، له في الخير مجال رحب ، وله في الشر ذيل سحب . فمن أطلق عذبة اللسان ، وأهمله مرخي العنان ، سلك به الشيطان في كل ميدان ، وساقه إلى شفا جرف هار ، إلى أن يضطره إلى البوار . ولا يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد السنتهم ولا ينجو من شر اللسان إلا من قيده بلجام الشرع ، فلا يطلقه إلا فيما ينفعه في الدنيا والآخرة

ويكفه عن كل ما يخشى غائلته في عاجله وآجله

وعلم ما يحمده فيه إطلاق اللسان أو يذم، غامض عزيز، والعمل بمقتضاه على من عرفه ثقيل عسير . وأعصى الأعضاء على الإنسان اللسان، فإنه لا تعب في إطلاقه، ولا مؤنة في تحريكه وقد تساهل الخلق في الاحتراز عن آفاته وغوائله، والحذر من مصائده وحبائله. وأنه أعظم آفة الشيطان في استغواء الإنسان. ونحن بتوفيق الله وحسن تدييره، نفصل مجامع آفات اللسان، ونذكرها واحدة واحدة، بمحدودها وأسبابها وغوائلها، ونعرف طريق الاحتراز عنها، ونورد ما ورد من الأخبار والآثار في ذمها، فنذكر أولاً فضل الصمت . ونردفه بذكر آفة الكلام فيما لا يعني، ثم آفة فضول الكلام ثم آفة الخوض في الباطل، ثم آفة المراء والجدال ثم آفة الخصومة ثم آفة التعر في الكلام، بالتشديق وتكلف السجع والفصاحة، والتصنع فيه، وغير ذلك مما جرت به عادة المتفاسحين المدعين للخطابة، ثم آفة الفحش والسب وبذاءة اللسان، ثم آفة اللعن، إما لحيوان أو جماد أو إنسان، ثم آفة الغناء بالشعر، وقد ذكرنا في كتاب السماع ما يحرم من الغناء وما يحل فلا نعيد، ثم آفة المزاح، ثم آفة السخرية والاستهزاء، ثم آفة إفشاء السر، ثم آفة الوعد الكاذب، ثم آفة الكذب في القول واليمين، ثم بيان التعارض في الكذب، ثم آفة الغيبة، ثم آفة النيمة، ثم آفة ذى اللسانين، الذي يتردد بين المتعادين فيكلم كل واحد بكلام يوافق، ثم آفة المدح، ثم آفة الغفلة عن دقائق الخطأ في خوى الكلام لاسيما فيما يتعلق بالله وصفاته ويرتبط بأصول الدين، ثم آفة سؤال العوام عن صفات الله عز وجل، وعن كلامه، وعن الحروف أهي قديمة أو محدثة، وهي آخر الآفات، وما يتعلق بذلك، وجعلتها عشرون آفة، ونسأل الله حسن التوفيق بمنه وكرمه

بيان

عظيم خطر اللسان وفضيلة الصمت

اعلم أن خطر اللسان عظيم . ولا نجاة من خطره إلا بالصمت . فلذلك مدح الشرع الصمت وحث عليه، فقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ صَمَتَ نَجَا » وقال عليه السلام

(١) حديث من صمت نجا: من حديث عبد الله بن عمرو وبسنده ضعف وقال غريب وهو عند الطبراني بسند جيد

(١) « الصَّمْتُ حُكْمٌ وَقَلِيلٌ فَاعِلُهُ » أى حكمة وحزم . (٢) وروى عبد الله بن سفيان ، عن أبيه قال : قلت يا رسول الله ، أخبرني عن الإسلام بأمر لا أسأل عنه أحدا بعدك قال « قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِمْ » قال قلت فما أتقى ؟ فأوما بيده إلى لسانه . (٣) وقال عقبة بن عامر ، قلت يا رسول الله ما النجاة ؟ قال « أَمْسِكْ عَلَيْكَ لِسَانَكَ وَلْيَسْعَكَ يَتُّكَ وَابْكْ عَلَى خَطِيئَتِكَ » (٤) وقال سهل بن سعد الساعدي ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ يَتَكَفَّلُ لِي بِمَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَرِجْلَيْهِ أَتَكْفُلُ لَهُ بِالْجَنَّةِ »

وقال صلى الله عليه وسلم (٥) « مَنْ وَقَى شَرَّ قَبْقَبِهِ وَذَبَذَبَهُ وَلَقَلَقَهُ فَقَدْ وَقَى الشَّرَّ كُلَّهُ » القبقب هو البطن ، والذبذب الفرج ؟ والقلق اللسان . فهذه الشهوات الثلاث بها يهلك أكثر الخلق ، ولذلك اشتغلنا بذكر آفات اللسان ، لما فرغنا من ذكر آفة الشهوتين البطن والفرج (٦) وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكبر ما يدخل الناس الجنة ، فقال « تَقْوَى اللَّهِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ » وسئل عن أكبر ما يدخل النار فقال « الْأَجْوَفَانِ الْقَمُ وَالْفَرْجُ » فيحتمل أن يكون المراد بالقم آفات اللسان لأنه محله ، ويحتمل أن يكون المراد به البطن لأنه منفذه ، فقد قال (٧) معاذ بن جبل ، قلت يا رسول الله ، أنؤاخذ بما نقول ؟ فقال « تِكَلَّتْكَ أُمُّكَ يَا ابْنَ جَبَلٍ وَهَلْ يَكُوبُ النَّاسُ فِي النَّارِ عَلَى مَنَاحِرِهِمْ إِلَّا حَصَائِدُ السِّتِّهِمْ »

(١) حديث الصمت حكمة وقليل فاعله : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر بسند ضعيف والبيهقي في الشعب من حديث أنس بلفظ حكم بدل حكمة وقال غلط فيه عثمان بن سعد والصحيح رواية ثابت قال والصحيح عن أنس ان لقمان قال ورواه كذلك هو وابن حبان في كتاب روضة العقلاء بسند صحيح الى أنس

(٢) حديث سفيان الثوري عن النبي عن الإسلام بأمر لا أسأل عنه أحدا بعدك - الحديث : ت وصححه ون ه وهو عندم دون آخر الحديث الذي فيه ذكر اللسان

(٣) حديث عقبة بن عامر قلت يا رسول الله ما النجاة قال أملك عليك لسانك - الحديث : ت وقال حسن

(٤) حديث سهل بن سعد من يتوكل لي بما بين لحييه ورجليه أتوكل له بالجنة رواه خ

(٥) حديث من وقى شر قبعبه وذذبذبه ولقلقه - الحديث : أبو منصور الديلمي من حديث أنس بسند ضعيف بلفظ فقد وجبت له الجنة

(٦) حديث سئل عن أكثر ما يدخل الجنة - الحديث : ت وصححه وه من حديث أبي هريرة

(٧) حديث معاذ قلت يا رسول الله أنؤاخذ بما نقول فقال تكلتك أمك وهل يكب الناس على مناخرهم الا حصائدهم

السنتهم : وصححه وهك وقال صحيح على شرط الشيخين

(١) وقال عبد الله الثقي « قلت يا رسول الله ، حدثني بأمر أعصم به ، فقال « قُلْ رَبِّيَ اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقِم » قلت يا رسول الله ، ما أخوف ما تخاف علي ؟ فأخذ بلسانه وقال « هَذَا »
 (٢) وروى أن معاذًا قال يا رسول الله ، أي الأعمال أفضل ؟ فأخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لسانه ، ثم وضع عليه أصبعه . (٣) وقال أنس بن مالك ، قال صلى الله عليه وسلم « لَا يَسْتَقِيمُ إِيْمَانُ الْعَبْدِ حَتَّى يَسْتَقِيمَ قَلْبُهُ وَلَا يَسْتَقِيمَ قَلْبُهُ حَتَّى يَسْتَقِيمَ لِسَانُهُ وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ رَجُلٌ لَا يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَائِقَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم (٤) « مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَسْلَمَ فَلْيَلْزِمِ الصَّمْتَ » وعن سعيد بن جبير مرفوعا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال (٥) « إِذَا أَصْبَحَ ابْنُ آدَمَ أَصْبَحَتِ أَعْضَاءُ كُلِّهَا تَذْكُرُ اللِّسَانَ أَيُّ تَقُولُ اتَّقِ اللَّهَ فِينَا فَإِنَّكَ إِنْ اسْتَقَمْتَ اسْتَقَمْنَا وَإِنْ اغْوَجَجْتَ اغْوَجَجْنَا »
 (٦) وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، رأى أبا بكر الصديق رضي الله عنه وهو يعد لسانه يده ، فقال له ما تصنع يا خليفة رسول الله ؟ قال هذا أوردني الموارد . إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لَيْسَ شَيْءٌ مِنْ الْجَسَدِ إِلَّا يَشْكُو إِلَى اللَّهِ اللِّسَانُ عَلَى حَدِّتِهِ »

(١) حديث عبد الله الثقي قلت يا رسول الله حدثني بأمر أعصم به - الحديث : رواه ن قال ابن عساكر

وهو خطأ والصواب سفيان بن عبد الله الثقي كإرواه وصححه ه وقد تقدم قبل هذا بخمسة أحاديث

(٢) حديث أن معاذًا قال يا رسول الله أي الأعمال أفضل فأخرج لسانه ثم وضع يده عليه : الطبراني وابن أبي الدنيا في الصمت وقال أصبعه مكان يده

(٣) حديث أنس لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه - الحديث : ابن أبي الدنيا في الصمت والخرائطي في مكارم الاخلاق بسند فيه ضعف

(٤) حديث من سره أن يسلم فليلزم الصمت : ابن أبي الدنيا في الصمت وأبو الشيخ في فضائل الاعمال والبيهقي في الشعب من حديث أنس باسناد ضعيف

(٥) حديث إذا أصبح ابن آدم أصبحت الأعضاء كلها تذكر اللسان - الحديث : ت من حديث أبي سعيد الخدري رفعه ووقع في الأحياء عن سعيد بن جبير مرفوعا وإنما هو عن سعيد بن جبير عن أبي سعيد رفعه ورواه موقوفًا على عمار بن زيد وقال هذا أصح

(٦) حديث أن عمر اطلع على أبي بكر وهو يعد لسانه فقال ما تصنع يا خليفة رسول الله قال ان هذا أوردني الموارد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس شيء من الجسد الا يشكو إلى الله عز وجل اللسان على حدته ابن أبي الدنيا في الصمت وأبو يعلى في مسنده والدارقطني في العلل والبيهقي في الشعب من رواية أسلم مولى عمر وقال الدارقطني ان المرفوع وهم على الدار وردى قال وروى هذا الحديث عن قيس بن أبي جازم عن أبي بكر ولا علة له

(١) وعن ابن مسعود أنه كان على الصفا يلبي ويقول ، يا لسان قل خيرا تنعم ، واسكت
عن شر تسلم ، من قبل أن تندم . فقيل له يا أبا عبد الرحمن ، أهذا شيء تقوله أو شيء سمعته؟
فقال لا ، بل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إِنَّ أَكْثَرَ خَطَايَا ابْنِ آدَمَ فِي
لِسَانِهِ » (٢) وقال ابن عمر ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ كَفَّ لِسَانَهُ سَتَرَ
اللَّهُ عَوْرَتَهُ وَمَنْ مَلَكَ غَضَبَهُ وَقَاهُ اللَّهُ عَذَابَهُ وَمَنْ اعْتَذَرَ إِلَى اللَّهِ قَبْلَ اللَّهِ عُذْرَهُ »
(٣) وروى أن معاذ بن جبل قال يا رسول الله أوصني . قال « اعْبُدِ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ وَعُدِّ
نَفْسَكَ فِي الْمَوْتَى وَإِنْ شِئْتَ أَنْبَأْتُكَ بِمَا هُوَ أَمْلَكُ لَكَ مِنْ هَذَا كُلِّهِ » وأشار بيده إلى
لسانه (٤) وعن صفوان بن سليم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَلَا أُخْبِرُكُمْ
بِأَيْسَرِ الْعِبَادَةِ وَأَهْوَنِهَا عَلَى الْبَدَنِ الصَّمْتُ وَحُسْنُ الْخُلُقِ » (٥) وقال أبو هريرة ، قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لَيْسَ كُنْتُ »
(٦) وقال الحسن ، ذكر لنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا تَكَلَّمَ فَتَنِمَ
أَوْ سَكَتَ فَسَلِمَ »

وقيل لعيسى عليه السلام ، دلنا على عمل ندخل به الجنة . قال لا تنطقوا أبدا . قالوا
لا نستطيع ذلك ، فقال فلا تنطقوا إلا بخير . وقال سليمان بن داود عليهما السلام ، إن كان
الكلام من فضة ، فالسكوت من ذهب

(١) حديث ابن مسعود أنه كان على الصفا يلبي ويقول يا لسان قل خيرا تنعم وفيه مرفوعا أن أكثر خطايا ابن
آدم في لسانه : الطبراني وابن أبي الدنيا في الصمت والبيهقي في الشعب بسند حسن

(٢) حديث ابن عمر من كف لسانه ستر الله عورته - الحديث : ابن أبي الدنيا في الصمت بسند حسن

(٣) حديث أن معاذ قال أوصني قال عبد الله كأنك تراه - الحديث : ابن أبي الدنيا في الصمت وطب
ورجاله ثقات وفيه انقطاع

(٤) حديث صفوان بن سليم مرفوعا ألا أخبركم بأيسر العبادات وأهونها على البدن الصمت وحسن الخلق
ابن أبي الدنيا هكذا مرسلًا ورجال ثقات ورواه أبو الشيخ في طبقات المحدثين من حديث
أبي ذر وأبي الدرداء أيضا مرفوعا

(٥) حديث أبي هريرة من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليسكت فليقل عليه

(٦) حديث الحسن ذكر لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رحم الله عبدا تكلم فتنم أو سكت فسلم : ابن
أبي الدنيا في الصمت والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند فيه ضعف فانه من رواية
إسماعيل بن عياش عن الحجازيين

(١) وعن البراء بن عازب قال ، جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ،
 دلى على عمل يدخلني الجنة . قال « أَطْعِمِ الْجَائِعَ وَاسْقِ الضَّمَانَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ
 الْمُنْكَرِ فَإِنْ لَمْ تُطِقْ فَكُفَّ لِسَانَكَ إِلَّا مِنْ خَيْرٍ » وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « أَخْزَنْ
 لِسَانَكَ إِلَّا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّكَ بِذَلِكَ تَغْلِبُ الشَّيْطَانَ » وقال صلى الله عليه وسلم « إِنَّ اللَّهَ
 عِنْدَ لِسَانِ كُلِّ قَائِلٍ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ أَمْرُؤُ عِلْمَ مَا يَقُولُ » وقال عليه السلام (٣) « إِذَا رَأَيْتُمْ
 الْمُؤْمِنِينَ صُمُوتًا وَفُورًا فَادْنُوا مِنْهُمْ فَإِنَّهُمْ يُبَلِّغُونَ الْحِكْمَةَ » (٤) وقال ابن مسعود قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم « النَّاسُ ثَلَاثَةٌ غَانِمٌ وَسَالِمٌ وَشَاحِبٌ فَالْغَانِمُ الَّذِي يَذْكُرُ اللَّهَ تَعَالَى
 وَالسَّالِمُ السَّاكِتُ وَالشَّاحِبُ الَّذِي يَخُوضُ فِي الْبَاطِلِ » وقال عليه السلام (٥) « إِنَّ لِسَانَ
 الْمُؤْمِنِ وَرَاءَ قَلْبِهِ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِشَيْءٍ تَدَبَّرَهُ بِقَلْبِهِ ثُمَّ أَمْضَاهُ بِلِسَانِهِ وَإِنْ
 لِسَانُ الْمُنَافِقِ أَمَامَ قَلْبِهِ فَإِذَا هَمَّ بِشَيْءٍ أَمْضَاهُ بِلِسَانِهِ وَلَمْ يَتَدَبَّرْهُ بِقَلْبِهِ »

وقال عيسى عليه السلام ، العبادة عشرة أجزاء ، تسعة منها في الصمت ، وجزء في

الفرار من الناس

وقال نبينا صلى الله عليه وسلم (٦) « مَنْ كَثُرَ كَلَامُهُ كَثُرَ سَقَطُهُ وَمَنْ كَثُرَ سَقَطُهُ كَثُرَتْ
 ذُنُوبُهُ وَمَنْ كَثُرَتْ ذُنُوبُهُ كَانَتْ النَّارُ أَوْلَى بِهِ »

الآثار : كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه ، يضع حصاة في فيه ، يمنع بها نفسه عن الكلام

(١) حديث البراء جاء أعرابي فقال دلى على عمل يدخلني الجنة قال أطعم الجائع - الحديث :
 ابن أبي الدنيا بإسناد جيد

(٢) حديث اخزن لسانك الا من خير - الحديث : طص من حديث أبي سعيد وله في المعجم الكبير ولاين
 حبان في صحيحه نحوه من حديث أبي ذر

(٣) حديث إذا رأيتم المؤمنين صموتا وقورا فادنوا منه فانه يلقى الحكمة : هـ من حديث أبي خلاد بلفظ إذا
 رأيتم الرجل قد أعطى زهدا في الدنيا وقلة منطق فافتربوا منه فانه يلقى الحكمة وقد تقدم

(٤) حديث ابن مسعود الناس ثلاثة غانم وسالم وشاحب - الحديث : الطبراني وأبو يعلى من حديث أبي
 سعيد الحدرى بلفظ المجالس وضعفه ابن عدى ولم أجده ثلاثة من حديث ابن مسعود

(٥) حديث ان لسان المؤمن وراء قلبه فاذا أراد أن يتكلم بشيء تدبره بقلبه - الحديث : لم أجده مرفوعا وإنما
 رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق من رواية الحسن البصري قال كانوا يقولون

(٦) حديث من كثر كلامه كثر سقطه - الحديث : أبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر بسند ضعيف وقد
 رواه أبو حاتم بن حبان في روضة العقلاء والبيهقي في الشعب موقوفا على عمر بن الخطاب

وكان يشير إلى لسانه ويقول ، هذا الذي أوردني الوارد . وقال عبد الله بن مسعود والله الذي لا إله إلا هو ، ما شيء أحوج إلى طول سجن من لسان . وقال طاوس ، لسانى سبع ، إن أرسلته أكلنى . وقال وهب بن منبه فى حكمة آل داود ، حق على العاقل أن يكون عارفاً بزمانه ، حافظاً لسانه ، مقبلاً على شأنه . وقال الحسن : ما عقل دينه من لم يحفظ لسانه وقال الأوزاعى ، كتب إلينا عمر بن عبد العزيز رحمه الله ، أما بعد ، فإن من أكثر ذكر الموت ، رضى من الدنيا باليسير ، ومن عد كلامه من عمله ، قل كلامه إلا فيما يعنيه . وقال بعضهم ، الصمت يجمع للرجل فضيلتين ، السلامة فى دينه ، والفهم عن صاحبه . وقال محمد بن واسع لمالك بن دينار ، يا أبا يحيى ، حفظ اللسان أشد على الناس من حفظ الدينار والدرهم . وقال يونس بن عبيد ، ما من الناس أحد يكون منه لسانه على بال ، إلا رأيت صلاح ذلك فى سائر عمله

وقال الحسن : تكلم قوم عند معاوية رحمه الله ، والأحنف بن قيس ساكت . فقال له مالك يا أبا بحر لا تتكلم ؟ فقال له ، أخشى الله إن كذبت وأخشاك إن صدقت وقال أبو بكر بن عياش ، اجتمع أربعة ملوك ، ملك الهند ، وملك الصين ، وكسرى ، وقيصر . فقال أحدهم ، أنا أندم على ما قلت ، ولا أندم على ما لم أقول . وقال الآخر ، إني إذا تكلمت بكلمة ملكتنى ولم أملكها ، وإذا لم أتكلم بها ملكتها ولم تملكنى . وقال الثالث ، عجبت للمتكلم إن رجعت عليه كلمته ضرته ، وإن لم ترجع لم تنفعه . وقال الرابع ، أنا على رد ما لم أقول أقدر منى على رد ما قلت

وقيل أقام المنصور بن المعتز لم يتكلم بكلمة بعد العشاء الآخرة أربعين سنة . وقيل مات تكلم الربيع بن خيثم بكلام الدنيا عشرين سنة . وكان إذا أصبح وضع دواة وقرطاساً وقلماً . فكل ما تكلم به كتبه ، ثم يحاسب نفسه عند المساء

فإن قلت : فهذا الفضل الكبير للصمت ما سببه ؟

فاعلم أن سببه كثرة آفات اللسان ، من الخطأ ، والكذب ، والغيبة ، والنميمة ، والرياء والنفاق ، والفحش ، والمراء ، وتركية النفس ، والخوض فى الباطل ، والخصومة ، والفضول والتجريب ، والزيادة ، والنقصان ، وإيذاء الخلق ، وهتك المورثات

فهذه آفات كثيرة ، وهي سياقة إلى اللسان ، لا تثقل عليه ، ولها حلالة في القلب ، وعليها بواعث من الطبع ومن الشيطان ، والخائض فيها قلما يقدر أن يمسك اللسان ، فيطلقه بما يحب ويكفه عما لا يحب ، فإن ذلك من غوامض العلم كما سيأتي تفصيله في الخوض خطر ، وفي الصمت سلامة . فلهذا عظمت فضيلته . هذا مع ما فيه من جمع الهمة ، ودوام الوقار ، والفراغ للفكر والذكر والعبادة ، والسلامة من تبعات القول في الدنيا ، ومن حسابه في الآخرة ، فقد قال تعالى (مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ^(١)) ويدلك على فضل لزوم الصمت أمر ، وهو أن الكلام أربعة أقسام ، قسم هو ضرر محض ، وقسم هو نفع محض وقسم فيه ضرر ومنفعة ، وقسم ليس فيه ضرر ولا منفعة أما الذي هو ضرر محض ، فلا بد من السكوت عنه ، وكذلك ما فيه ضرر ومنفعة لا تنفي بالضرر وأما ما لا منفعة فيه ولا ضرر ، فهو فضول ، والاشتغال به تضييع زمان ، وهو عين الخسران فلا يبقى إلا القسم الرابع . فقد سقط ثلاثة أرباع الكلام ، وبقي ربع . وهذا الربع فيه خطر ، إذ يمتزج بما فيه إثم من دقائق الرياء ، والتصنع ، والغيبة ، وتركية النفس ، وفضول الكلام ، امتزاجا يخفى دركه ، فيكون الإنسان به مغاطرا

وعن عرف دقائق آفات اللسان على ما سنذكره ، علم قطعا أن ما ذكره صلى الله عليه وسلم هو فصل الخطاب ، حيث قال ^(١) « مَنْ صَمَتَ نَجَا » ^(٢) فلقد أوتى والله جواهر الحكم قطعا ، وجوامع الكلم ، ولا يعرف ما تحت آحاد كلماته من بحار المعاني إلا خواص العلماء ، وفيما سنذكره من الآفات ، وعسر الاحتراز عنها ، ما يعرفك حقيقة ذلك إن شاء الله تعالى . ونحن الآن نمد آفات اللسان ، ونبتدىء بأخفها ، وترقى إلى الأغلظ قليلا ونأخر الكلام في الغيبة والنميمة والكذب . فإن النظر فيها أطول ، وهي عشرون آفة ، فاعلم ذلك ترشد بعون الله تعالى

(١) حديث من صمت نجا : تقدم

(٢) حديث انه صلى الله عليه وسلم أوتى جوامع الكلم : من حديث أبي هريرة وقد تقدم

الآفة الأولى

الكلام فيما لا يعينك

اعلم أن أحسن أحوالك أن تحفظ ألفاظك من جميع الآفات التي ذكرناها ، من الغيبة والنميمة ، والكذب ، والمراء ، والجدال ، وغيرها ، وتكلم فيما هو مباح لا ضرر عليك فيه ولا على مسلم أصلا ، إلا أنك تتكلم بما أنت مستغن عنه ، ولا حاجة بك إليه ، فإنك مضيع به زمانك ، ومحاسب على عمل لسانك ، وتستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير . لأنك لو صرفت زمان الكلام إلى الفكر ، ربما كان يفتح لك من نفحات رحمة الله عند الفكر ما يعظم جدواه ، ولو هلت الله سبحانه ، وذكرته ، وسبحنه ، لكان خيرا لك . فكم من كلمة يبني بها قصر في الجنة ومن قدر على أن يأخذ كنزا من الكنوز ، فأخذ مكانه مدرة لا ينتفع بها ، كان خاسرا خسرانا ميبا . وهذا مثال من ترك ذكر الله تعالى ، واشتغل بمباح لا يعنيه فإنه وإن لم يأتهم ، فقد خسر حيث فاتته الربح العظيم بذكر الله تعالى ^(١) فإن المؤمن لا يكون صمته إلا فكرا ، ونظره إلا عبرة ، ونطقه إلا ذكرا . هكذا قال النبي صلى الله عليه وسلم

بل رأس مال العبد أوقاته . ومهما صرفها إلى ما لا يعنيه ، ولم يدخر بها ثوبا في الآخرة ، فقد ضيع رأس ماله . ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَنْعِيهِ » بل ورد ما هو أشد من هذا . قال أنس ^(٣) استشهد غلام منا يوم أحد ، فوجدنا على بطنه حجرا مربوطا من الجوع . فمسحت أمه عن وجهه التراب ، وقالت : هنيئلك الجنة يا بني

(الآفة الأولى الكلام فيما لا يعينك)

(١) حديث المؤمن لا يكون صمته إلا فكرا ونظره إلا عبرة ونطقه إلا ذكرا : لم أجده أسلا وروى محمد بن زكريا العلاني أحد الضعفاء عن ابن عائشة عن أبيه قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن الله أمرني أن يكون نطقي ذكرا وصمتي فكرا ونظري عبرة

(٢) حديث من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه : ت وقال غريب وه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث استشهد منا غلام يوم أحد فوجد على بطنه صخرة مربوطة من الجوع - الحديث : وفيه لعله كان يتكلم بما لا يعنيه ويمنع ما لا يضره : ت من حديث أنس مختصرا وقال غريب ورواه ابن أبي الدنيا في الصحة بلفظ المصنف بسند ضعيف

فقال صلى الله عليه وسلم « وَمَا يُدْرِيكَ ؟ لَعَلَّهُ كَانَ يَتَكَلَّمُ فِيمَا لَا يَعْنِيهِ وَيَمْنَعُ مَالًا يَضُرُّهُ » وفي حديث آخر ، ^(١) أن النبي صلى الله عليه وسلم فقد كعبا ، فسأل عنه ، فقالوا مريض . فخرج يمشي حتى أتاه ، فلما دخل عليه قال « أَبْشِيرِيَا بِكَعْبٍ » فقالت أمه ، هنيئا لك الجنة يا كعب . فقال صلى الله عليه وسلم « مَنْ هَذِهِ الْمُتَأَلِّئَةُ عَلَى اللَّهِ ؟ » قال هي أمي يا رسول الله . قال « وَمَا يُدْرِيكَ يَا أُمِّ كَعْبٍ لَعَلَّ كَعْبًا قَالَ مَالًا يَعْنِيهِ أَوْ مَنَعَ مَالًا يُعْنِيهِ » ومعناه أنه إنما تهبأ الجنة لمن لا يحاسب ، ومن تكلم فيما لا يعنيه حوسب عليه ، وإن

كان كلامه في مباح ، فلا تهبأ الجنة مع المناقشة في الحساب ، فإنه نوع من العذاب وعن محمد بن كعب ^(٢) ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنْ أَوَّلَ مَنْ يَدْخُلُ مِنْ هَذَا الْبَابِ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ » فدخل عبد الله بن سلام ، فقام إليه ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخبروه بذلك ، وقالوا أخبرنا بأوثق عمل في نفسك ترجو به ، فقال إني لضعيف وإن أوثق ما أرجو به الله سلامة الصدر ، وترك ما لا يعنيني . وقال أبو ذر ، ^(٣) قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَلَا أَعْلَمُكَ بِعَمَلٍ خَفِيفٍ عَلَى الْبَدَنِ ثَقِيلٍ فِي الْمِيزَانِ » قلت بلى يا رسول الله ، قال « هُوَ الصَّمْتُ وَحُسْنُ الْخُلُقِ وَتَرْكُ مَا لَا يَعْنِيكَ » وقال مجاهد ، سمعت ابن عباس يقول ، خمس لمن أحب إلى من الدهم * الموقوفة ، لا تتكلم فيما لا يعينك ، فإنه فضل ولا آمن عليك الوزر . ولا تتكلم فيما يعينك حتى تجمد له موضعا ، فإنه رب متكلم في أمر يعنيه ، قد وضعه في غير موضعه ، فعنت ، ولا تمار حليما ولا سفيها فإن الحليم يقلبك ، والسفيه يؤذيكَ . واذكر أخاك إذا غاب عنك بما تحب أن يذكر به

(١) حديث إن النبي صلى الله عليه وسلم فقد كعبا فسأل عنه فقالوا مريض - الحديث : وفيه لعل كعبا

قال مالا يعنيه أو منع مالا يعنيه : ابن أبي الدنيا من حديث كعب بن عجرة بإسناد جيد إلا أن الظاهر انقطاعه بين الصحابي وبين الراوي عنه

(٢) حديث محمد بن كعب أن أول من يدخل من هذا الباب رجل من أهل الجنة فدخل عبد الله بن سلام

الحديث : وفيه أن أوثق ما أرجوه سلامة الصدر وترك ما لا يعنيني : ابن أبي الدنيا هكنا

مرسلا وفيه أبو نجيع اختلف فيه

(٣) حديث أبي ذر ألا أعلمك بعمل خفيف على البدن - الحديث : وفيه هو الصمت وحسن الخلق وترك

مالا يعينك : ابن أبي الدنيا بسند منقطع

* الدهم : العدد الكثير من الابل أو الخيل *

واعفه مما تحب أن يعفبك منه، وعامل أخاك بما تحب أن يعاملك به، وعامل عمل رجل يعلم أنه مجازى بالإحسان مأخوذ بالاجترام . وقيل للقمان الحكيم ، ما حكمتك ؟ قال لأسأل عما كفت ، ولا أتكلف ما لا يعنيني . وقال مورك العجلي ، أمرنا في طلبه منذ عشرين سنة ، لم أقدر عليه ، ولست بتارك طلبه . قالوا وما هو ؟ قال السكوت عما لا يعنيني . وقال عمر رضي الله عنه لا تتعرض لما لا يعينك ، واعتزل عدوك ، واحذر صديقك من القوم إلا الأمين ، ولا أمين إلا من خشى الله تعالى . ولا تصحب الفاجر فتعلم من فجوره ، ولا تطلعه على شرك ، واستشر في أمرك الذين يخشون الله تعالى

وحد الكلام فيما لا يعينك ، أن تتكلم بكلام لو سكنت عنه لم تأثم ، ولم تستضر به في حال ، ولا مال . مثاله أن تجلس مع قوم ، فتذكر لهم أسفارك . ومارأيت فيها من جبال وأنهار ، وما وقع لك من الوقائع ، وما استحسنته من الأطعمة والثياب ، وما تفجبت منه من مشايخ البلاد ووقائعهم . فهذه أمور لو سكنت عنها لم تأثم ولم تستضر . وإذا بالغت في الجهاد ، حتى لم يمتزج بحكايتك زيادة ولا نقصان ، ولا تركية نفس ، من حيث التفاخر بمشاهدة الأحوال العظيمة ، ولا اغتياب لشخص ، ولا مذمة لشيء مما خلقه الله تعالى ، فأنت مع ذلك كله مضيع زمانك . وأنت تسلم من الآفات التي ذكرناها

ومن جعلها أن تسأل غيرك عما لا يعينك . فأنت بالسؤال مضيع وقتك ، وقد ألبأت صاحبك أيضا بالجواب إلى التضييع . هذا إذا كان الشيء مما لا يتطرق إلى السؤال عنه آفة وأكثر الأسئلة فيها آفات ، فإنك تسأل غيرك عن عبادته مثلا فتقول له ، هل أنت صائم ؟ فإن قال نعم ، كان مظهرا لعبادته ، فدخل عليه الرياء ، وإن لم يدخل سقطت عبادته من ديوان السر ، وعبادة السر تفضل عبادة الجهر بدرجات . وإن قال لا ، كان كاذبا . وإن سكت ، كان مستحقرا لك ، وتأذيت به . وإن اجتال لمداغة الجواب ، افتقر إلى جهد ، وتعب فيه . فقد عرضته بالسؤال إما للرياء ، أو للكذب ، أو للاستحقار ، أو للتعب في حيلة الدفع وكذلك سؤالك عن سائر عباداته ، وكذلك سؤالك عن المعاصي ، وعن كل ما يخفيه ويستحي منه ، وسؤالك عما حدث به غيرك . فتقول له ماذا تقول ؟ وفيه أنت ؟ وكذلك ترى إنسانا في الطريق ، فتقول من أين ؟ فربما يمنعه مانع من ذكره ، فإن ذكره تأذى به واستحجني

وإن لم يصدق وقع في الكذب ، وكنت السبب فيه . وكذلك تسأل عن مسألة لا حاجة بك إليها ، والمستول ربما لم تسمح نفسه بأن يقول لأدري ، فيجيب عن غير بصيرة ولست أعني بالتكلم فيما لا يعني هذه الأجناس ، فإن هذا يتطرق إليه إثم أو ضرر . وإنما مثال ما لا يعني ما روى أن لقمان الحكيم ، دخل على داود عليه السلام ، وهو يسرد درما ، ولم يكن رآها قبل ذلك اليوم . فجعل يتعجب مما رأى . فأراد أن يسأله عن ذلك ، فمنعته حكمته ، فأمسك نفسه ولم يسأله . فلما فرغ ، قام داود ولبسه ، ثم قال نعم الدرع للخرب . فقال لقمان ، الصمت حكم وقليل فاعله . أي حصل العلم به من غير سؤال ، فاستغنى عن السؤال . وقيل إنه كان يتردد إليه سنة ، وهو يريد أن يعلم ذلك من غير سؤال فهذا وأمثاله من الأسئلة ، إذا لم يكن فيه ضرر ، وهتك ستر ، وتوريط في رياء وكذب وهو مما لا يعني ، وتركه من حسن الإسلام ، فهذا حده

وأما سببه الباعث عليه ، فالحرص على معرفة ما لا حاجة به إليه ، أو المباشرة بالكلام على سبيل التودد ، أو ترجية الأوقات بحكايات أحوال لا فائدة فيها . وعلاج ذلك كله أن يعلم أن الموت بين يديه ، وأنه مسئول عن كل كلمة ، وأن أنفاسه رأس ماله ، وأن لسانه شبكة يقدر على أن يقتنص بها الحور العين ، فإهماله ذلك وتضييعه خسران مبين . هذا علاجه من حيث العلم ، وأما من حيث العمل ، فالعزلة ، أو أن يضع حصاة في فيه ، وأن يلزم نفسه السكوت بها عن بعض ما يعنيه ، حتى يعتاد اللسان ترك ما لا يعنيه ، وضبط اللسان في هذا على غير المعتزل شديد جدا .

الآفة الثانية

فضول الكلام

وهو أيضا مذموم . وهذا يتناول الخوض فيما لا يعني ، والزيادة فيما يعني على قدر الحاجة فإن من يعنيه أمر ، يمكنه أن يذكره بكلام مختصر ، ويمكنه أن يجسمه ، ويقرره ، ويكرره ومهما تأدى مقصوده بكلمة واحدة ، فذكر كلمتين ، فالثانية فضول . أي فضل عن الحاجة

وهو أيضا مذموم لما سبق . وإن لم يكن فيه إثم ولا ضرر . قال عطاء بن أبي رباح : إن من كان قبلكم كانوا يكرهون فضول الكلام ، وكانوا يعدّون فضول الكلام ماعدا كتاب الله تعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو أمرا بمعروف ، أو نهيا عن منكر ، أو أن تنطق بمحاجتك في معيشتك التي لا بد لك منها . أتذكرون أن عليكم حافظين ، كراما كاتبين ، عن اليمن وعن الشمال قعيد ، ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد ! أما يستحي أحدكم إذا نشرت صحيفته التي أملاها صدر نهاره ، كان أكثر ما فيها ليس من أمر دينه ولا دنياه . وعن بعض الصحابة قال إن الرجل ليكلمني بالكلام ، لجوابه أشهى إلى من الماء البارد إلى الظمآن ، فأترك جوابه ، خيفة أن يكون فضولا . وقال مطرف ، ليعظم جلال الله في قلوبكم ، فلا تذكروه عند مثل قول أحدكم للكلب والحمار ، اللهم أخزه ، وما أشبه ذلك . واعلم أن فضول الكلام لا ينحصر . بل المهم محصور في كتاب الله تعالى . قال الله عز وجل (لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ جَوَاهِرٍ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ)^(١) وقال صلى الله عليه وسلم^(٢) « طُوبَى لِمَنْ أَمْسَكَ الْفَضْلَ مِنْ لِسَانِهِ وَأَنْفَقَ الْفَضْلَ مِنْ مَالِهِ » فانظر كيف قلب الناس الأمر في ذلك ، فأمسكوا فضل المال ، وأطلقوا فضل اللسان ! وعن مطرف بن عبد الله ، عن أبيه ، قال^(٣) قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من بني عامر ، فقالوا أنت والدنا ، وأنت سيدنا ؟ وأنت أفضلنا علينا فضلا وأنت أطولنا علينا طولا ، وأنت الجفنة الغراء ، وأنت وأنت ، فقال « قُولُوا قَوْلَكُمْ وَلَا يَسْتَهْوِيَنَّكُمْ الشَّيْطَانُ » إشارة إلى أن اللسان إذا اطلق بالثناء ، ولو بالصدق ، فيخشى أن يستهويه الشيطان إلى الزيادة المستغنى عنها وقال ابن مسعود ، أنذركم فضول كلامكم .

﴿ الآفة الثانية فضول الكلام ﴾

(١) حديث طوبى لمن أمسك الفضل من لسانه وأنفق الفضل من ماله : البغوي وإبراهيم في معجمي الصحابة والبيهقي من حديث ركب المصري وقال ابن عبد البر أنه حديث حسن وقال البغوي لا أدري سمع من النبي صلى الله عليه وسلم أم لا وقال ابن منده مجهول لا نعرف له صحة وزواه الزوار من حديث أنس بسند ضعيف

(٢) حديث مطرف بن عبد الله عن أبيه قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من بني عامر فقالوا أنت والدنا وأنت سيدنا . الحديث : دني في اليوم واليلة بلفظ آخر وزواه ابن أبي الدنيا بلفظ المصنف

حسب امرىء من الكلام ما بلغ به حاجته . وقال مجاهد : إن الكلام ليكتب ، حتى أن الرجل ليُسكتُ ابنه فيقول ، أبتاع لك كذا وكذا ، فيكتب كذا . وقال الحسن : يا ابن آدم ، بسطت لك صحيفة و كل بها ملكان كريمان يكتبان أعمالك ، فاعمل ماشئت ، وأكثرا أو أقل .

وروى أن سليمان عليه السلام ، بعث بعض عفاريتة ، وبعث نفرا ينظرون ما يقول ويخبرونه . فأخبروه بأنه مرّ في السوق ، فرفع رأسه إلى السماء ، ثم نظر إلى الناس وهنّ رأسه . فسأله سليمان عن ذلك . فقال عجبت من الملائكة على رهوس الناس ، ما أسرع ما يكتبون ! ومن الذين أسفل منهم ، ما أسرع ما يعلون .

وقال إبراهيم التيمي : إذا أراد المؤمن أن يتكلم نظر ، فإن كان له تكلم ، وإلا أمسك والفاجر إنما لسانه رسلا رسلا . وقال الحسن : من كثر كلامه كثر كذبه ، ومن كثر ماله كثر ذنوبه ، ومن ساء خلقه عذب نفسه

وقال عمرو بن دينار ^(١) تكلم رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم ، فأكثر فقال له صلى الله عليه وسلم « كَمْ دُونَ لِسَانِكَ مِنْ حِجَابٍ ؟ » فقال شفتاي وأسنانى ، قال « أَفَنَا كَانَ لَكَ فِي ذَلِكَ مَا بَرُدُ كَلَامِكَ ؟ » وفي رواية ، أنه قال ذلك في رجل أثنى عليه ، فاستهتر في الكلام ، ثم قال « مَا أُوتِيَ رَجُلٌ شَرًّا مِنْ فَضْلٍ فِي لِسَانِهِ » ،

وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله عليه ، إنه ليمنعني من كثير من الكلام خوف البهاة وقال بعض الحكماء ، إذا كان الرجل في مجلس ، فأعجبه الحديث . فليسكت . وإن كان ساكنا ، فأعجبه السكوت ، فليتكلم . وقال يزيد بن أبي حبيب : من فتنة العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الاستماع فإن وجد من يكفيه ، فإن في الاستماع سلامة ، وفي الكلام تزيين ، وزيادة ونقصان . وقال ابن عمر : إن أحق ما طهر الرجل لسانه . ورأى أبو الدرداء امرأة سليطة ، فقال لو كانت هذه خرساء كان خيرا لها . وقال إبراهيم يهلك الناس خلتان ، فضول المال ، وفضول الكلام

فهذه مذمة فضول الكلام وكثرته وسببه الباعث عليه ، وعلاجه ما سبق في الكلام فيما لا يعني

(١) حديث عمرو بن دينار تكلم رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم فأكثر فقال كم دون لسانك من باب

الحديث : ابن أبي الدنيا هكذا مرسل ورجاله ثقات

فهرست الجزء الثامن

صفحة	كتاب شرح عجائب القلب	صفحة
١٣٦٦	بيان حال القلب بالاضافة الى اقسام العلوم العقلية والدينية والنبوية والاخرية	١٣٤٢
١٣٦٨	ضرورة الجمع بين العلوم العقلية والشرعية	١٣٤٣
١٣٦٩	لا تناقض بين العقل والشرع	١٣٤٤
١٣٧٠	اقسام العلوم العقلية	١٣٤٥
١٣٧١	بيان الفرق بين الالهام والتعليم	١٣٤٦
١٣٧٢	والفرق بين طريق الصوفية في استكشاف الحق وطريق النظر	١٣٤٧
١٣٧٣	طريق الصوفية في استكشاف الحق	١٣٤٨
	طريق النظر في استكشاف الحق	١٣٤٩
	وجوب تعلم الفقه للمتصوف	١٣٥٠
	بيان الفرق بين المقامين بمثال محسوس	١٣٥١
	المثال الاول تمثيل القلب بالحوض	
١٣٧٤	شرح كيفية تفجر العلم من القلب	١٣٥٢
١٣٧٥	كيف يحصل العلم في القلب	١٣٥٦
١٣٧٦	بم تفتح ابواب القلب	بيان مجامع اوصاف القلب وامثله
	الفرق بين عمل الاولياء وعمل العلماء	الشوائب المحيطة بالانسان واثرها فيه
	عدم موت قلب المؤمن	اجتماع الشوائب في القلب
١٣٧٨	تفاوت درجات الايمان بتفاوت القلوب	الصفات المتولدة من طاعة الشهوة
	بيان شواهد الشرع على صحة طريق اهل التصوف في اكتساب المصرفة لا من التعلم ولا من الطريق المعتاد	الصفات المتولدة من طاعة الغضب
١٣٧٩	شواهد الشرع	الصفات المتولدة من طاعة الشيطان
١٣٨١	شواهد التجارب	الصفات المتولدة من قهر الشهوة والغضب
١٣٨٣	الدليل القاطع على وجود الكشف	تأثر القلب بالطاعات
١٣٨٤	بيان تسلط الشيطان على القلب بالوسواس ومعنى الوسوسة وسبب غلبتها	تأثر القلب بالمعاصي
١٣٨٥	معنى الخاطر - معنى الالهام والوسواس	بيان مثل القلب بالاضافة الى العلوم خاصة
	معنى الملك والشيطان والتوفيق والخللان	تمثيل القلب بالمرآة
١٣٨٦	كيف يتسلط الخير او الشر على القلب	تمثله بقبض السيف
١٣٨٧	كيف ينجو الانسان من الشيطان	اسباب عدم وصول العلم الى القلب
١٣٨٨	البحث عن ماهية الشيطان من الحور	نقصان القلب في ذاته
		تراكم المعاصي على القلب
		ضلال القلب
		حجاب القلب
		جهل طرق التحصيل
		مراتب الايمان وامثلتها
		ايمان العوام
		ايمان المتكلمين
		ايمان العارفين

صفحة		صفحة	
١٤٢٦	كتاب رياضة النفس	١٣٩٠	بعض مداخل الشيطان الخفية
	وتهذيب الأخلاق ومعالجة أمراض القلب	١٣٩٣	النساء مصيدة الشيطان العظمى
	بيان فضيلة حسن الخلق ومنمة سوء الخلق	١٣٩٤	بيان تفصيل مداخل الشيطان الى القلب
١٤٢٧	بعض الأحاديث الواردة في حسن الخلق		أبواب مداخل الشيطان - الغضب والشهوة
١٤٢٨	جماع الدين حسن الخلق	١٣٩٥	الحسد والحرص
	أحباط الأعمال الصالحة بسوء الخلق	١٣٩٦	الشبع وآفاته - مضار كثرة الأكل
١٤٣٠	منزلة حسن الخلق بين الأعمال		حب التزين - الطمع في الناس
١٤٣١	تأثير حسن الخلق في السيئات	١٣٩٧	العجلة من الشيطان - المال
١٤٣٢	بعض الآثار الواردة في حسن الخلق	١٣٩٨	البخل وآفاته
	بيان حقيقة حسن الخلق وسوء الخلق	١٣٩٩	التعصب الأعمى
١٤٣٣	بعض تعريفات لحسن الخلق	١٤٠١	غرور العوام
١٤٣٦	الفرق بين الخلق والخلق	١٤٠٢	سوء الظن بالمسلمين
١٤٣٨	معنى الخلق للامام الغزالي		القاعدة العامة في كيفية اتقاء الشيطان
١٤٣٩	أمهات الأخلاق ومعانيها	١٤٠٣	دعاء ابن واسع لاتقاء الشيطان
١٤٣٧	العدل وطرفاه	١٤٠٤	التقوى أساس النجاة من الشيطان
	الشجاعة وطرفاها - العفة وطرفاها	١٤٠٥	موانع اجابة الدعاء
	بيان قبول الأخلاق للتغير بطريق الرياضة	١٤٠٦	أولاد إبليس - الملائكة وحراسة البشر
١٤٣٨	أدلة عدم قبول الأخلاق للتغير	١٤٠٧	أصناف الجن والانس - صور الملائكة والشياطين
١٤٣٨	الأخلاق قابلة للتغير	١٤٠٨	بيان ما يؤخذ به العبد من وساوس القلوب وهمها وخواطيسها وقصورها وما يعفى عنه ولا يؤخذ به
١٤٣٩	سبب اختلاف الناس في قبول أخلاقهم للتغير	١٤١٠	أدلة العفو من وساوس القلب
١٤٤٠	مراتب الناس بالنسبة لقبول الإصلاح المراد بتغير الأخلاق	١٤١٠	أدلة المؤخدة بوساوس القلب
	بيان السبب الذي ينال حسن الخلق على الجملة	١٤١١	تحليل العوامل التي تسبق الفعل
١٤٤٣	الكمال الفطري		حكم الخاطر والميل
	كيفية اكتساب الخلق الحسن	١٤١٢	حكم الاعتقاد - حكم الهم والفعل
١٤٤٥	تأثير العادة في غريزة الانسان		بيان أن الوسواس هل يتصور أن ينقطع بالكلية عند الذكر أم لا
	ميل القلب الى العلم طبعي	١٤١٦	آراء العلماء في انقطاع الوسوسة
	كيف يصير التطبع طبعاً		بذكر الله تعالى
١٤٤٧	التهاون في الصغيرة يجلب الوقوع في الكبيرة		أنواع وسوسة الشيطان وتأثير كل نوع بذكر الله
	بيان تفصيل الطريق الى تهذيب الأخلاق	١٤١٩	بيان سرعة تقلب القلب وانقسام القلوب في التغير والثبات
١٤٤٨	كيفية علاج أمراض النفس		أمثلة الرسول صلى الله عليه وسلم
	التخلي عن الذنوب مقدم على التحلي بالمحاسن	١٤٢٠	القلب الطاهر المطمئن
١٤٤٩	التدرج في التطهر من الذنوب	١٤٢١	القلب المشحون بالهوى
			بعض تقط الضعف في الانسان
		١٤٢٢	القلب المتردد بين الخير والشر
			العالم الفاسق حجة الشيطان

صفحة	صفحة
الرياضة البدنية - التواضع	بيان علامات امراض القلوب وعلامات
التعفف عما في ايدي الغير	عودها الى الصحة
تعليم الطفل آداب المجالس	علامات مرض القلوب
منع الطفل من السب - تعويده	علامات عودة القلب الى الصحة
الشجاعة	كيفية معرفه الوسط في الامور
الرياضة للدرس - طاعة الوالد	غموض الوسط الحقيقي للامور
وتوقير الكبير	بيان الطريق الذي يعرف به الانسان
حثه على الصلاة وتعليمه الحدود	عيوب نفسه
تدريج الصبي رياضة النفس	كيف يعرف الشخص عيوب نفسه
اثر الارشاد في الصغر	الصداقة في هذه الايام
بيان شروط الارادة ومقدمات	السنة الاعداء - مخالطة الناس
الجاهدة	بيان شواهد النقل من ارباب البصائر
وتدريج المريد في سلوك سبيل	البصائر وشواهد الشرع على أن
الرياضة	الطريق في معالجة امراض القلوب
شروط الارادة - التجرد عن المال	ترك الشهوات وان مادة امراضها
التجرد عن الجاه	هي اتباع الشهوات
التجرد عن التقليد الاعمى والتعصب	طرق الرياضة لمجاهدة النفس
التجرد عن المعصية - الحاجة الى	الجنيد ومخالفته لهوى نفسه
مرشد وطاعته	اصناف الخلق بالنسبة لذكر الله
الاعتصام بالجوع - الاعتصام بالهمة	تعالى
الاعتصام بالصمت - الاعتصام	التكالب على الدنيا محبط للحسنات
بالخلة	آفة المباح
تصفية القلب لذكر الله	بيان علامات حسن الخلق
كيفية التدرج في سلوك الطريق	علامات حسن الخلق في القرآن
قواطع الطريق تذكرنا ما مضى	علامات حسن الخلق في السنة
الوسواس عن طريق كلمة الذكر	بعض صفات ذى الخلق الحسن
العجب والرياء والفرح بما ينكشفه	بعض الآثار في احتمال الأذى
كتاب كسر الشهوتين	بيان الطريق في رياضة الصبيان في
بيان فضيلة الجوع وذم الشبع	أول نشسهم ووجه تأديبهم
فضيلة الجوع	وتحسين اخلاقهم
نواب كسر شهوة البطن	مسئولية الوالد في تربية ولده
كراهية السمن - الجوع طريق الى	المرأة الصالحة تجعل الطفل صالحا
الجنة	استقلال والد الطفل في تربيته
الاثار الواردة في فضل الجوع وذم	تعليم الطفل آداب الطعام
الشبع	تعليم الطفل آداب اللبس
اقاويل التسترى في فضل الجوع	ما يجوز أن يتعلمه الصبي
بيان فوائد الجوع وآفات الشبع	وما لا يجوز
صفاء القلب وإيقاد القريحة	سياسة الطفل - علاقة الطفل بآبيه
رقعة القلب حتى يجد لذة المناجاة	وأمه
	تعويده الخشونة - تعويده الصراحة

صفحة	صفحة
١٥١٩	١٤٩٤
١٥٢٠	١٤٩٥
١٥٢١	١٤٩٦
١٥٢٢	١٤٩٦
١٥٢٤	١٤٩٧
١٥٢٥	١٤٩٨
١٥٢٦	١٤٩٩
١٥٢٧	١٥٠٠
١٥٢٨	١٥٠١
١٥٢٩	١٥٠٢
١٥٣١	١٥٠٣
١٥٣٦	١٥٠٤
١٥٣٧	١٥٠٥
١٥٣٨	١٥٠٦
١٥٣٩	١٥٠٧
١٥٤١	١٥١١
١٥٤٢	١٥١٢
١٥٤٤	١٥١٣
١٥٤٦	١٥١٤
١٥٤٧	١٥١٦
١٥٤٨	١٥١٧
	١٥١٨
القول في شهوة الفرج	الانكسار وزوال البطر
تذكر التمتع في الآخرة - بقاء النسل	تذكر عذاب الآخرة وجوع الفقير
ملازمة الفتنة للخلوة بالأجنبية	كسر شهوات المعاصي
المرأة سلاح إبليس اللعين	دفع النوم عن العابد - تيسير المواظبة
تحريم النظر الى الأجنبية	على العبادة
بيان ما على المريد في ترك التزويج	صحة البدن
وفعله	خفة المؤنة
الاحتجاب عن الأعمى	الإيثار والتصدق بفضل الطعام
وجوب الزواج خوفا من اللواط -	بيان طريق الرياضة في كسر شهوة
تحريم النظر الى وجه الأمرد	البطن
مضار الزواج بالغنية	الأكل الحلال - طريقة تقليل الطعام
مكارم أخلاق المريدين مع أزواجهم	الدرجة القصوى في الزهد
زهد رابعة العدوية وورعها	الدرجة الثانية في الزهد
كيف زوج سعيد بن المسيب ابنته	الدرجة الثالثة في الزهد - الدرجة
تجلى مكارم بن المسيب في زواج	الرابعة
ابنته	علامات الجوع الصادق - طعام أهل
بيان فضيلة من يخالف شهوة الفرج	الصفة
والعين	الدرجة العليا في تأخير الأكل
أمثلة من عفة السلف - محافظة ابن	الدرجة الثانية - الدرجة الثالثة
علي عفته - مكان العفة	الزهد في نوع الطعام
بين مختلف الطاعات	إبشار ابن عمر رضي الله عنه وزهده
النظر الى الوجه الحسن يريد الشر	بعض حكايات الصالحين في الزهد
كتاب آفات اللسان	طريقة هضم الطعام
بيان عظيم خطر اللسان وفضيلة	بيان اختلاف حكم الجوع وفضيلته
الصمت	واختلاف أحوال الناس فيه -
بعض الأحاديث الواردة في خطر	خير الأمور الوسط
اللسان	تحديد مقدار الأكل
مكان اللسان بين الأعضاء	أحسن الطعام الأكل عند الجوع
أصول الشر	زهد عمر رضي الله عنه في الأكل
بعض الآثار الواردة في خطر اللسان	تأديب عمر رضي الله عنه ولده في
بحث تحليلي في سبب فضل الصمت	الأكل
الآفة الأولى - الكلام فيما لا يعنيك	بيان آفة الرياء المتطرق الى من ترك
الوقت رأس مال الإنسان	أكل الشهوات وقلل الطعام -
حد الكلام فيما لا يعنيك وأمثله	النفاق
الباحث عن الكلام فيما لا يعنيك	الرياء
وعلاجه	
الآفة الثانية - فضول الكلام	
مواضع فضول الكلام	